

دو دریاؤں کو ملنے سے روکنے والا،
دو نمازوں کو جمع کرنے سے بچانے والا

حاجز البحرین الواقی عن جمع الصلاتین

۱۴۳۳ھ

تصنیف لطیف:

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

علیحضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

رسالہ

۱۳
 حاجز البحرین الواقی عن جمع الصلاتین
 دو دریاؤں کو ملنے سے روکنے والا، دو نمازوں کو جمع کرنے سے بچانے والا

مسئلہ (۲۸۶) از بریلی محلہ قراولان یکم رجب ۱۳۱۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سفر کے عذر سے جس میں قصر لازم آتا ہے دو نمازوں کا جمع کرنا جائز ہے یا نہیں؟ یتوا تو جروا۔

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل الصلاة على المؤمنين كما ياموقوتا، وامرهم ان يحافظوا عليها فيحفظوها اركاننا وشروطا ووقوتا، صرح البحرین يلتقيان، بينهما برزخ لا يبغيان، وافضل الصلوات، واكمل التحيات على من عين الاوقات وبين العلامات، وحرم على امتد اضاعة الصلوات، وعلى اله الكرام، وصحبه العظام، ومجتهدي شرعه الغر الفخام، لاسيما

الامام الاقدم ، واليهام الاعظم ، امام الائمة ، مالك الازمة ، كاشف الغمة ، سراج الامة ،
 نائل علم الشرع الحنفی من اوج الثريا ، ناشر علم الدين الحنفی نشر اجليا ، نصر الله اتباعه
 ورضی اتباعه متبوعا تابعيا ، وعلینا معهم ، یا ارحم الراحمین ، الی یوم الدین -

اللہ عزوجل نے اپنے نبی کریم علیہ افضل الصلوة والتسلیم کے ارشادات سے نماز فرض کا ایک خاص وقت
 جدا کرنا مقرر فرمایا ہے کہ نہ اُس سے پہلے نماز کی صحت نہ اس کے بعد تاخیر کی اجازت ، ظہرین عرفہ وعشائین مزدلفہ کے
 سوا دو نمازوں کا قصد ایک وقت میں جمع کرنا سفر یا حضر یا ہرگز کسی طرح جائز نہیں۔ قرآن عظیم و احادیث صحیحہ
 سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُس کی ممانعت پر شاہد عدل ہیں۔ یہی مذہب ہے حضرت ناطق بالحق والصاب
 موافق الرائے بالوحی والکتاب امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم و حضرت سیدنا سعد بن ابی وقاص احد العشرة المبشرة
 و حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود من اجل فقہار الصحابة البررة و حضرت سیدنا وابن سیدنا عبد اللہ بن عمر فاروق
 و حضرت سیدنا ام المومنین صدیقہ بنت الصدیق اعظم صحابیہ کرام و خلیفہ راشد امیر المؤمنین عمر بن عبد العزیز و
 امام سالم بن عبد اللہ بن عمر و امام علقمہ بن قیس و امام اسود بن یزید نعمی و امام حسن بصری و امام ابن کثیر و امام ابراہیم نعمی
 و امام مکحول شامی و امام جابر بن زید و امام عمرو بن دینار و امام حماد بن ابی سلیمان و امام اجل ابو حنیفہ اجلہ ائمہ
 تابعین و امام سفین ثوری و امام لیث بن سعد و امام قاضی الشرق والغرب ابو یوسف و امام ابو عبد اللہ محمد
 الشیبانی و امام زفر بن البذیل و امام حسن بن زیاد و امام دار الهجرة عالم المدینہ مالک بن انس فی روایۃ ابن قاسم
 اکابر تبع تابعین و امام عبد الرحمن بن قاسم عقی تلمیذ امام مالک و امام عیسیٰ بن ابان و امام ابو جعفر احمد بن سلامہ
 مصری وغیرہم ائمہ دین کا ، رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

تحقیق مقام یہ ہے کہ جمع بین الصلوات یعنی دو نمازیں ملا کر پڑھنا دو قسم ہے ،
جمع فعلی جسے جمع صوری بھی کہتے ہیں کہ واقع میں ہر نماز اپنے وقت میں واقع مگر ادیس مل جائیں جیسے
 ظہر اپنے آخر وقت میں پڑھی کہ اس کے ختم پر وقت عصر آگیا اب فوراً عصر اول وقت پڑھ لی ، ہوئیں تو دونوں
 اپنے اپنے وقت اور فعلاً و صورۃً مل گئیں۔ اسی طرح مغرب میں دیر کی یہاں تک کہ شفق ڈوبنے پر آئی اُس وقت
 پڑھی اور ہر فارغ ہوئے کہ شفق ڈوب گئی عشاء کا وقت ہو گیا وہ پڑھ لی ایسا ملنا بعد مرض و ضرورت سفر بلاشبہ
 جائز ہے۔ ہمارے علمائے کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی اس کی رخصت دیتے ہیں۔ رد المحتار میں ہے ،

للمسافر والمريض تاخير المغرب للجمع
 بینہما و بین العشاء فعلاً ، کما فی الحلیۃ
 مسافر اور مریض مغرب میں تاخیر کر سکتے ہیں تاکہ اس کو
 اور عشاء کو فعلاً اکٹھا کر لیں ، جیسا کہ حلیہ وغیرہ میں
 ہے ، یعنی مغرب آخری وقت میں پڑھی جائے

والعشاء في اول وقتها -

اور عشاء اول وقت میں - (ت)

11

اقول تاخیر مغرب کا تو یہ خاص جزئیہ ہے اور اسی طرح تاخیر ظہر کہ عصر سے مل جائے بلکہ یہ بدرجہ اولیٰ کہ ظہر میں تو کوئی وقت کراہت نہیں لکھا صرح بہ فی البحر الرائق وحققناہ فیما علقناہ علی مراد المختار (جیسا کہ بحر الرائق میں تصریح ہے اور رد المحتار کے حاشیے پر ہم نے اس کی تحقیق کی ہے - ت) بخلاف مغرب کہ اس کی اتنی تاخیر بے عذر مکروہ شدید ہے کما فی البحر والدرر وغیرہما ، و نطقت بکراهة ذلك احادیث (جیسا کہ بحر اور رد وغیرہ میں ہے ، اور اس کی کراہت پر کئی احادیث ناظر ہیں - ت) پھر جزئیہ ظہر میں بھی کتاب الحج میں نظر فقیر سے گزرا اس کتاب علی الصواب علی الخطاب رفیع النصاب میں کلام کلام امام ہمام محرر المذہب سیدنا محمد بن الحسن تلمیذ سید الائمہ امام اعظم ابو حنیفہ اور تالیف امام فقیہ محدث عیسیٰ بن ابان تلمیذ امام محمد ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین فرماتے ہیں ،

امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے کہ سفر میں دو نمازوں کا جمع کرنا ، خواہ ظہر اور عصر ہوں یا مغرب اور عشاء ہوں ، یکساں ہے - یعنی ظہر کو آخر وقت مؤخر کر کے پڑھے اور عصر میں تعیل کر کے اس کو اول وقت میں پڑھے - اسی طرح مغرب اور عشاء میں مغرب کو اتنا مؤخر کرے کہ اس کے آخری وقت میں ، یعنی شفق غائب ہونے سے تھوڑا پہلے پڑھے اور عشاء میں جلدی کر کے اس کو اول میں پڑھے ، یعنی شفق غائب ہونے کے ساتھ ہی ، یہ طریقہ ہے ان کو جمع کرنے کا - (ت)

قال ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ، الجمع بین الصلاتین فی السفر فی الظہر والعصر والمغرب والعشاء سواء ، یؤخر الظہر الی آخر وقتها ثم یصلی ویعجل العصر فی اول وقتها فیصلی فی اول وقتها ، وكذلك المغرب والعشاء یؤخر المغرب الی آخر وقتها فیصلی قبل ان یغیب الشفق وذلك آخر وقتها ، ویصلی العشاء فی اول وقتها حين یغیب الشفق . فهذا الجمع بینہما - اُسی میں ہے :

ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ جو شخص بارش ،

قال ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ ، من اراد

۲۴۱/۱ مطبوعہ المصطفیٰ البانی مصر

۲۴۹/۱ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۶۱/۱ مجتبیٰ دہلی

۱۴۴/۱ مطبوعہ دار المعارف النعمانیہ لاہور

لہ رد المحتار کتاب الصلوٰۃ

لہ البحر الرائق کتاب الصلوٰۃ

لہ الدر المختار

لہ کتاب الحج باب جمع الصلاۃ فی السفر

ب

ان یجمع بین الصلاۃین بمطر او سفر
او غیرہ ، فلیؤخر الاولیٰ منہما حتیٰ تکون
فی آخر وقتہا ، ولیعجل الثانیۃ حتیٰ یصلیہا
فی اول وقتہا فیجمع بینہما ، فتکون کل
واحدۃ منہما فی وقتہا الخ ۔

مسفر یا کسی اور وجہ سے دو نمازوں کو جمع کرنا چاہے
تو اس کو چاہئے کہ پہلی کو آخر وقت تک مؤخر کر دے
اور دوسری میں جلدی کر کے اول وقت میں ادا کرے
اس طرح دونوں کو جمع کر لے ، تاہم ہوگی ہر نماز اپنے
وقت میں الخ (ت)

اس کلام برکت نظام امام کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم سے ظاہر ہوا کہ جواز جمع صوری صرف مرض و سفر
پر مقصور نہیں بضرورت شدت بارش بھی اجازت ہے مثلاً ظہر کے وقت میں نہ برستا ہو تو انتظار کر کے آخر وقت
حاضر مسجد ہوں جماعت ظہر ادا کریں اور وقت عصر پریقین ہوتے ہی جماعت عصر کر لیں کہ شاید شدتِ مطر بڑھ جائے
اور حضور مسجد سے مانع آئے ، مطر شدید میں تنہا گھر پڑھ لینے کی بھی اجازت ہے تو اس صورت میں تو دونوں
نمازوں کے لیے جماعت و مسجد کی محافطت ہے واللہ تعالیٰ اعلم ۔

دوسری قسم جمع وقتی ہے جسے جمع حقیقی بھی کہتے ہیں ۔ اقول یعنی بمعنی مصطلح قائلان جمع کہ جو معنی جمع
اُن کا مذہب ہے وہ حقیقتہً اسی صورت میں ہے ورنہ جمع اپنے اصل معنی پر دونوں جگہ حقیقی ہے کما لا یخفی ، اور اسی لحاظ
سے جمع فعلی کو صوری کہتے ہیں ورنہ حقیقتہً فرائض میں یہ بھی صحیح صوری ہی ہے اُن میں تدخّل محال تو جب ملیں گے صورتہً
ملیں گے اور معنی جدا فافہم فائدہ نفیس جدا (اس کو سمجھو کیونکہ یہ بہت نفیس ہے ۔ ت) اس جمع کے یہ معنی
ہیں کہ ایک نماز دوسری کے وقت میں پڑھی جائے جس کی دو صورتیں ہیں :

جمع تقدیم کہ وقت کی نماز مثلاً ظہر یا مغرب پڑھ کر اُس کے ساتھ ہی متصلاً بلا فصل پچھلے وقت کی
نماز مثلاً عصر یا عشاء پڑھ لیں اور جمع تاخیر کہ پہلی نماز مثلاً ظہر یا مغرب کو باوصف قدرت و اختیار قصداً
اٹھا رکھیں کہ جب اس کا وقت نکل جائے گا پچھلی نماز مثلاً عصر یا عشاء کے وقت میں پڑھ کر اس کے بعد متصلاً خواہ
منفصلاً اُس وقت کی نماز ادا کریں گے ، یہ دونوں صورتیں بحالت اختیار صرف حجاج کو صرف حج میں صرف عصر عرفہ و
مغرب مزدلفہ میں جائز ہیں اول میں جمع تقدیم اور دوم میں جمع تاخیر عام ازیں کہ وہ مسافر ہوں یا خاص ساکنان مکہ و
منیٰ وغیرہا مواضع قریبہ کہ وہ بوجہ نسک ہے نہ بوجہ سفر اور بحالت اضطرار و عدم قدرت سفر حضر یا ظہر عصر
وغیرہا کسی شے کی تخصیص نہیں جتنی نمازوں تک مشغولی جہاد یا شدتِ مرض یا غشی وغیرہا کے سبب قدرت نہ ملے
ناچار سب مؤخر رہیں گی اور وقت قدرت بحالت عدم سقوط ادا کی جائیں گی جس طرح حضور پُر نور سید عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے غزوہ خندق میں ظہر و عصر و مغرب و عشاء کے وقت پڑھیں
ان کے سوا کبھی کسی شخص کو کسی حالت میں کسی صورت جمع وقتی کی اصلاً اجازت نہیں اگر جمع تقدیم کرے گا نماز اخیر

محض باطل و ناکارہ جانے گی جب اُس کا وقت آئیگا فرض ہوگی نہ پڑے گی ذمے پر رہے گی اور جمع تاخیر کرے گا تو گنہگار ہوگا عدا نماز تھا کر دینے والا ٹھہرے گا اگرچہ دوسرے وقت میں پڑھنے سے فرض سر سے اتر جائے گا۔ یہ تفصیل مذہب مذہب ہے اور اسی پر دلائل قرآن و حدیث ناطق بلکہ توقیت صلاۃ کا مسئلہ متفق علیہا ہے، ہر مسلمان جانتا ہے کہ نماز کو دانستہ قضا کر دینا بلاشبہ حرام تو جس طرح صبح یا عشا قصد آنے پڑھنی کر ظہر یا فجر کے وقت پڑھ لیں گے حرام قطعی ہے یوں ہی ظہر یا مغرب عدا نہ پڑھنی کہ عصر یا عشا کے وقت ادا کر لیں گے حرام ہونا لازم اور وقت سے پہلے تو حرمت درکنار نماز ہی بیکار جیسے کوئی آدمی رات سے صبح کی نماز یا پہر دن چڑھے سے ظہر پڑھ رکھے قطعاً نہ ہوگی، یونہی جو ظہر کے وقت عصر یا مغرب کے وقت عشا نہ پڑھے اس کا بھی نہ ہونا واجب، احادیث میں کہ حضور پُر نور صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ سے جمع منقول اُس میں صراحت وہی جمع صوری مذکور یا مجمل و محتمل اسی صریح مفصل پر محمول، جمع حقیقی کے باب میں اصلاً کوئی حدیث صحیح صریح مفسر وار د نہیں جمع تقدیم تو اس قابل بھی نہیں کہ اُس پر کسی حدیث صحیح کا نام لیا جائے جمع تاخیر میں احادیث کثیرہ کے خلاف دو حدیثیں ایسی آئی ہیں جن بادی النظر میں دھوکا ہو مگر عند تحقیق جب احادیث متنوعہ کو جمع کر کے نظر انصاف کی جائے فوراً حق ظاہر ہو جاتا ہے کہ یہ بھی وجوہاً یا امکاناً اسی جمع صوری کی خبر دے رہی ہیں غرض جمع وقتی پر شرع مظہر سے کوئی دلیل واجب القبول اصلاً قائم نہیں بلکہ بکثرت صحیح حدیثیں اور قرآن عظیم کی متعدد آیتیں اور اصول شرع کی واضح دلیلیں اُس کی نفی پر حجت مبین، یہ اجمال کلام و دلائل مذہب ہے۔ لہذا یہ مختصر کلم چار فصل پر منقسم،

فصل ۱ میں جمع صوری کا اثبات جمیل،

فصل ۲ میں شبہات جمع تقدیم کا ابطال جلیل،

فصل ۳ میں جمع تاخیر کی تضعیف واضح البینات،

فصل ۴ میں دلائل نفی جمع و بدایت التزام اوقات۔

اس مسئلے میں ہمارے زمانے کے امام لاندہاں مجتہد نامہ قلدان مختار طرز نوی مبتدع آزاد روی میاں ندیر حسین صاحب دہلوی ہدایہ اللہ الی الصراط السوی نے کتاب عجیب العجائب معیار الحق کے آخر میں اپنی چلتی حدیث کا کلام مشیع کیا مباحث مسئلہ میں اگلے پچھلے مالکیوں شافعیوں وغیرہم کا اُلٹا پُلٹا الجھا سلجھا جیسا کلام حنفیہ کے خلاف جہاں کہیں ملا سب جمع کر لیا اور کھلے خزانے احادیث صحاح کو رو فرمانے رواۃ صحیحین کو مردود بتانے بخاری و مسلم کی حدیثوں کو داہیات بتانے محدثی کا بھرم ملل بالحدیث کا دھرم دن دیاڑے دھڑی دھڑی کر کے لٹانے میں رنگ رنگ سے اپنی نئی ابکار افکار کو جلوہ دیا تو لبون قدیر اُس تحریر عیدم التحریر حائر ہر غث و یا بس و نفیر و قطیر کے رو میں تمام مسامی نو و کمن کا جواب اور ملا جلی کے ادعاے باطل عمل بالحدیث و یاقوت اجتہاد و علم حدیث کے روئے نہانی سے کشف حجاب

بعض علمائے عصر و عظمائے وقت غفر اللہ تعالیٰ لنا ولہ و شکر فی انتصارنا للحق سعیدنا وسیعہ نے ملاجی پر تعقیبات کثیرہ بسیطہ کیے مگر ان شاء اللہ العزیز الکریم ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم، یہ افاضات تازہ حیرنے دیگر ہوں گے تجھیں دیکھ کر ہر نصف حق پسند بے ساختہ پکار اٹھے کہ ص

کہ ترک الاول للآخر

(بہت سی چیزیں پہلوں نے کچلوں کے لیے چھوڑ دی ہیں۔ ت)

فقیر حقیر غفرلہ المولیٰ القدیر کو اپنی تمام تصانیف مناظرہ بلکہ اکثر ان کے ماورائے میں بھی جن کا عدد بعونہ تعالیٰ اس وقت تک ایک سو چالیس سے متجاوز ہے ہمیشہ التزام رہا ہے کہ محل خاص نقل و استناد کے سوا محض جمع و تلیف کلمات سابقین سے کم کام لینا جائے، حتیٰ الوسع بکول وقوت ربانی اپنے ہی فانصات قلب کو جلوہ دیاجائے ص
کہ حلوا چو یکبار خورد و لبس

اگر اقامت دلائل یا ازاحت اقوال منافع میں وہ امور نہ کو بھی ہوتے ہیں کہ اور تکلیفیں فی المسئلہ ذکر کر گئے تو غالباً وہ وہی واضحات قبادرہ الی الفہم ہیں کہ ذہن بے اعانت دیگرے ان کی طرف بوقت کرے۔ انصافاً ان میں سابق و لاحق دونوں کا استحقاق یکساں مگر از انجا کہ کلمات مقدمہ میں ان کا ذکر نظر سے گزرا اپنی طرف نسبت نہیں کیا جاتا پھر ان میں بھی بعونہ تعالیٰ تلخیص و تہذیب و ترصیف و تقریب و حذف و زوائد و زیادت فوائد سے جدت بلکہ پائے گی اور کچھ نہ ہو تو ان شاء اللہ تعالیٰ طرز بیان ہی اصلی و وقع فی القلب نظر آئے گی اس وقت تو یہ اپنا بیان ہے جس سے کچھ اللہ تعالیٰ تحدیث منعمہ اللہ عزوجل مقصود و الحمد للہ الغفور الودود، اہل حسد جس معنی پر چاہیں معمول کریں مگر ارباب انصاف اگر تصانیف فقیر کو موازنہ فرمائیں گے بعونہ تعالیٰ عیان موافق بیان پائیں گے بآئینہ اس اعتراف سے چارہ نہیں کہ الفضل للمتقدم (پہل کرنے والے کو فضیلت حاصل ہوتی ہے) خصوصاً علمائے سلف رضی اللہ تعالیٰ عنہما بکرامہم و حشرنا فی زمرۃ خدامہم کہ جو کچھ ہے انھیں کی خدمت کلمات برکت آیات کا نتیجہ اور انھیں کی بارگاہ دولت کا حصہ رہتا ہوا صدقہ ص

لے باد صبا! اینمہ آوردہ تست

ہاں ہاں یہ کفش برداری خدام درگاہ فضائل پناہ اعلیٰ حضرت عظیم البرکت اعلم العلماء الربانین افضل

علہ یعنی جناب مستطاب حامی السنن ماجی الفتن مولانا مولوی حافظ الخلیل محمد ارشد حسین صاحب رامپوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ۔
علہ یہ اس وقت تھا کہ ۱۳۱۶ء ہے کچھ اللہ تعالیٰ عدد تصانیف ایک سو نو سے متجاوز ہے ۱۲ اور اب تو بمقدور
تعالیٰ اگر احصا کیا جائے تو پانسو سے متجاوز ہو گا ۱۲ (م)

الفضل المحمدين حامى السنن السنيه مآجى الفتن الدنيه بقيه السلف المصلين حجة الخلف المظلمين آية من آيات
رب العالمين معجزة من معجزات سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم جميع ذوى التصنيفات الرائقة
والتحقيقات الفائقة والتقيقات الشائقة تاج المحققين سراج المدققين أكل الفقهاء المحدثين حضرت سيدنا
الراشد أحمد الامجد الطيب الاطاب مولانا مولوى محمد تقى على خال صاحب محمدى سنى حنفى قادرى بركاتى بريلوى
قدس الله سره وعمه برة وشم نوره واعظم اجره واكرم نزلہ وانعم منزله ولا عمناسعه ولم يفتنا بعده به والحمد لله وبر الدارين
ياں یہ ادنیٰ خاکبوس آستان رفیع عثمانیغ بنہ گان بارگاہ عرفان پناہ اقدس حضرت آقائے نعمت دریائے رحمت
اعرف العرفاء اکرام مرجع الاولیاء العظام السحاب الہام بقبض القادر والعباب الزاخر بالفضل الباہر
ذوالقرب الزاہر والعلو الظاہر والنسب الطاہر ملحق الاصاغر بالجلۃ الاکابر معدن البرکات مخزن الحسنات
من آل محمد سید الکائنات علیہ وسلم افضل الصلوات وآرث النجات من حمزة الخمرات القمر المستبین
بالتور المبین من شمس الدین ابی الفضل العظیم والشرف الکریم سیدنا مولانا وطلحانا واماونا شیعہ و مرشدی
کثری و ذخری لیوی وغدنی اعظم حضرت سیدنا السید الشاہ آل رسول الاحمدی فاطمی حنفی قادری بركاتى
واسطی مجرأى مارہری رضی اللہ تعالیٰ عنہ و آبرل واعظم قریہ منہ و اشرق علینا من نوره التام و افاض علینا من بحرہ العلم
وجعلنا من خدمہ فی دار السلام بفضل رحمۃ علیہ و علی آباءہ اکرام والحمد لله ابہ الابدین

عہدہ باللب شیریں دہان بست خداے

ماہمہ بندہ و ایں قوم خداوندانند

(خدا نے شیریں دہنوں کے لبوں سے ہمارا عہد باندھ دیا ہے، ہم سب بندے

ہیں اور یہ لوگ ہمارے آقا ہیں۔ ت)

خیر کنایہ تھا کہ یہاں بھی ان شاء اللہ تعالیٰ یہی طریقہ رعایت پائے گا و لہذا ایک ادھ بحث کہ بعت رکافی
طلے کردی گئی اس سے تعرض اظہار سمجھا جائے گا کہ مقصود اظہار احقاق ہے نہ انکار اوراق۔ ان چار فضل میں
ملا جی کے ادعائی بول یکسر برعکس ہیں سایہ بخت سے سب قابل نکس میں جا بجا ثابت کو ثابت ثابت کو ثابت
ساکت کو ناطق ناطق کو ساکت ضعیف کو صحیح صحیح کو ضعیف تحریف کو توجیہ توجیہ کو تحریف مؤول کو مفسر مفسر کو
مؤول محتمل کو صریح صریح کو محتمل کہا اول تا آخر کوئی دقیقہ حکم و مکابرہ و تعصب مدایرہ کا نامرعی نہ رہا یہاں بعونہ تعالیٰ
عزمہ ہر فصل میں قول فصل و حق اصل بدلائل قاہرہ و بیانات باہرہ ظاہر کیجئے کہ اگر زبان انصاف سالم و صاف

عہ لایمہ اذا کان فنی لا تو تضییہ لوهن اضعف تعلم فیہ۔ (م) (حاشیہ کی اس عبارت سے غالباً اعظم حضرت کی اپنی عبارت

گزشتہ صفحہ ۱۶۴ کی طرف اشارہ ہے، فقیر حقیر غفرلہ المولیٰ القدیر کو اپنی تصانیف مناظرہ بلکہ اکثر ان کے ماورائیں بھی

حتی الوسع اپنے ہی فائضات قلب کو جلوہ دیا جلتے، لمخصاً (نذیر احمد سعیدی)

ہو تو مخالفت منکر مدعی مُصر کو بھی معترف و مقرر لیجئے

وما ذلک علی اللہ بعزیز ، ان ذلک علی اللہ اور یہ اللہ کے لیے مشکل نہیں ہے ، یہ اللہ پر آسان
یسیر ، ان اللہ علی کل شئ قدير۔ ہے ، اللہ ہر شئی پر قادر ہے۔ (ت)

یہ معارف جلیلہ تو دیکھنے سے تعلق رکھتے ہیں رسالہ آپ کے پیش نظر ہے ملاحظہ کیجئے داد انصاف دیجئے صاع

فی طلعة الشمس ما یغنیك عن خبر

(سُورۃ طلوع ہو جائے تو اس کی اطلاع دینے کی ضرورت نہیں پڑتی۔ ت)

اس کے سوا نفس مسئلہ میں ملاحی نے اپنے موافق کہیں چودہ کہیں پندرہ صحابیوں سے روایات آنا بیان کیا
اور خود ہی اُسے بگاڑ کر مکی کی طرف پلٹے اور چار سے زیادہ ظاہر نہ کر سکے اُن میں بھی عند الانصاف اگر کچھ لگتی ہوئی بات ہے
تو صرف ایک سے۔ میں بعونہ تعالیٰ اپنے موافق روایات تیسریں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے لاؤں گا، ملاحی صرف
چار حدیثیں پیش خویش اپنے مفید دکھا سکے جن میں حقیقت کوئی بھی ان کے مفید نہیں اور آیت کا تو اُن کی طرف نام بھی
نہیں، میں بحول اللہ تعالیٰ اُن سے دوئی آیتیں اور دس گنی حدیثیں اپنی طرف دکھاؤں گا، میں یہ بھی روشن کر دوں گا
کہ حنفیہ کرام پر غیر مقلدوں کی طعنہ زنی ایسی پوچ و لچر بے بنیاد ہوتی ہے، میں یہ بھی بتا دوں گا کہ ان صاحبوں کے
عمل بالحدیث کی حقیقت اتنی ہے، میں یہ بھی دکھا دوں گا کہ ملاحی صاحب جو آج کل مہتمم العصر اور تمام طائفہ کے
استاد مانے گئے ہیں اُن کی حدیث دانی ایک متوسط طالب علم سے بھی گڑے درجہ کی ہے کل ذلک بعون الملک
العزیز القریب المجیب وما توفیق اکتا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب و ہذا وان الشروع
فی المقصود متوکلا علی و اھب الفیض والجود والحمد للہ العلی الودود والصلوة و
السلام علی احمد محمود محمد و آلہ الکرام السعود امین۔

فصل اول طلوع فجر نوری بہ ثبات جمع صوری

حضور پُر نور سید یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جمع صوری کا ثبوت اصلاً محل کلام نہیں اور وہی
مذہب مہذب ائمہ حنفیہ ہے اس میں صاف صریح جلیل و صحیح احادیث مروی مگر ملاحی تو انکار آفتاب کے عادی
بکمال شوخ چشتی بے نقط سننادی کہ کوئی حدیث صحیح ایسی نہیں جس سے ثابت ہو کہ آنحضرت جمع صوری سفر میں
کیا کرتے تھے بہت اچھا ذرا نگاہ رُو برو۔

عہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی آلہ وصحبہ وبارک وکرم ۱۲ منہ (م)
لحہ معیار الحق مسئلہ یغم جمع بین الصلوة مکتبہ تدریسیہ لاہور ص ۲۰۱

حدیث ۱: جلیل و عظیم حدیث سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ اُس جناب سے مشہور و مستفیض ہے جسے امام بخاری و ابوداؤد و نسائی نے اپنی صحاح اور امام عیسیٰ بن ابان نے کتاب الحج علی اہل مدینہ اور امام طحاوی نے شرح معانی الآثار اور ذہلی نے زہرہایت اور اسمعیلی نے مستخرج صحیح بخاری میں بطرق عدیدہ کثیرہ روایت کیا:

فالبخاری والاسمعیلی والذہلی من طریق
اللیث بن سعد عن یونس عن الزہری، والنسائی
من طریق یزید بن زریع والنضر بن شعیب
عن کثیر بن قاروند کلاهما عن سالم - و
النسائی عن قتیبہ و الطحاوی عن ابی عامر
العقدی والفقیہ فی الحججہ ثلاثہم عن
العطاف، و ابوداؤد عن فضیل بن غزوان، و
عن عبد اللہ بن العلاء، و ایضا ہو
عیسیٰ والنسائی عن الولید و الطحاوی عن بشر
بن بکر، ہذا الثلاثۃ عن ابی جابر
و الطحاوی عن اسامۃ بن زید، خمستہم
اعنی العطاف و فضیل و ابی العلاء و
جابر و اسامۃ عن نافع - و ابوداؤد
عن عبد اللہ بن واقد - و الطحاوی عن
اسمعیل بن عبد الرحمن - اربعۃم
عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما -

بخاری، اسمعیلی اور ذہلی نے لیث ابن سعد کے طریقے
سے یونس سے، اس نے زہری سے روایت کی ہے
اور نسائی نے یزید ابن زریع اور نضر ابن شعیب کے دو طریقوں
سے کثیر ابن قاروند سے روایت کی ہے۔ دونوں
(زہری اور کثیر) سالم سے راوی ہیں۔ نسائی نے قتیبہ
سے، طحاوی نے ابوعامر عقدی سے اور فقیہ نے حجج میں
یہ تینوں عطاف سے روایت کرتے ہیں۔ اور ابوداؤد
نے فضیل ابن غزوان سے اور عبد اللہ ابن علاء سے
روایت کی ہے۔ اور ابوداؤد نے ہی عیسیٰ سے، نسائی
نے ولید سے، طحاوی نے بشر ابن بکر سے، یہ تینوں
(عیسیٰ، ولید، بشر) جابر سے روایت کرتے ہیں۔
اور طحاوی نے اسامہ ابن زید سے روایت کی ہے۔
یہ پانچوں یعنی عطاف، فضیل، عبد اللہ، جابر اور اسامہ
نافع سے راوی ہیں، نیز ابوداؤد عبد اللہ ابن واقد
سے راوی ہیں اور طحاوی اسمعیل ابن عبد الرحمن سے
راوی ہیں۔ چاروں (سالم، نافع، عبد اللہ ابن واقد
اسمعیل) عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے (ناقل ہیں)

فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے جس طرح یہاں جمع و تلخیص طرق کی اکمال الحجۃ و ایضاً الحججہ کے لیے اُن کے اکثر نصوص و الفاظ بھی وارد کرے وہاں التوفیق، سنن ابوداؤد میں بسند صحیح ہے،

حدثنا محمد بن عبید المحاربی نا محمد
بن فضیل عن ابیہ عن نافع و
عبد اللہ بن واقد ان مؤذن ابن عمر
یعنی نافع و عبد اللہ بن واقد دونوں ثلاثہ عبد اللہ بن
عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہما کے مؤذن نے نماز کا آقا صاکیا، فرمایا چیلو

قال: الصلاة، قال، سر، حتى اذا كانت
قبل غيوب الشفق نزل - فصلی المغرب،
ثم انتظر حتى غاب الشفق فصلی العشاء،
ثم قال: ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم كانت اذا عجل به امر صنع
مثل الذي صنعت - فصار في ذلك اليوم
والليلة مسيرة ثلاث ليال
الوداؤد و فرما،

سرواہ ابن جابر عن نافع نحو هذا باسناد
حدثنا ابراهيم بن موسى الرازي انا عيسى
ابن جابر بهذا المعنى وسرواہ عبد الله بن
العلاء عن نافع، قال، حتى اذا كانت
عند ذهاب الشفق نزل فجمع بينهما
تسائي کی روایت بسند صحیح یوں ہے،
اخبارنا محمود بن خالد ثنا الوليد ثنا
ابن جابر ثنا نافع قال: خرجت مع عبد الله
بن عمر في سفر، يريد ارض خثالة، فأتاه

یہاں تک کہ شفق ڈوبنے سے پہلے اتر کر مغرب پڑھی
پھر انتظار فرمایا یہاں تک کہ شفق ڈوب گئی اُس وقت
عشاء پڑھی پھر فرمایا: حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کو جب کوئی جلدی ہوتی تو ایسا ہی کرتے جیسا میں نے
کیا۔ ابن عمر نے اس دن راست میں تین رات
دن کی راہ قطع کی (م)

اسکو ابن جابر نے نافع سے اسی طرح روایت کیا ہے مع اسناد کے۔
حدیث بیان کی ہم سے ابراہیم بن موسیٰ رازی نے، اس نے کہا
کنز بدوی ہیں عیسیٰ ابن جابر نے اس مفہوم کے ساتھ اور روایت کیا ہے
اسکو عبد اللہ ابن علاء نے نافع سے کہ انہوں نے کہا، جب
شفق ڈوبنے کے نزدیک کوئی اکر دو فوں نمازیں جمع کیں۔ (ت)

یعنی نافع فرماتے ہیں عبد اللہ بن عمر اپنی ایک زمین کو
تشریف لے جاتے تھے کسی نے اکر کہا آپ کی زوجہ
صفیہ بنت ابی عبیدہ اپنے حال میں مشغول ہیں شاید ہی

صفیہ، مشہور مختار کذاب کی بہن تھیں۔ ان کے والد
ابو عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابہ میں سے تھے،
امیر المؤمنین کی خلافت کے دوران شہید ہو گئے تھے۔
(باقی بر صفحہ آئندہ)

عہ ہی اخت مختار کذاب المشہور، وابوہا
ابو عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ من الصحابة،
استشهد في خلافة امير المؤمنين، اها

أَتِ فَقَالَ، ان صفية بنت ابی عبید
لما بها، فانظر ان تدركها - فخرج مسرعاً،
ومعه رجل من قریش يسايره، وغابت
الشمس فلم يصل الصلاة، وكان عهدي
به وهو يحافظ على الصلاة، فلما ابطأ،
قلت، الصلاة، روحك الله، فالتفت ايني و
مضى، حتى اذا كان في آخر الشفق نزل فصلى
المغرب، ثم اقام العشاء وقد توارى الشفق
فصلى بنا، ثم اقبل علينا، فقال، ايت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان
اذا عجل به السير صنع هكذا -

آپ انھیں زندہ پائیں۔ یہ سن کر برسرعت چلے اور ان کے ساتھ
ایک مرد قریشی تھا سورج ڈوب گیا اور نماز نہ پڑھی اور
میں نے ہمیشہ ان کی عادت یہی پائی تھی کہ نماز کی محافظت
فرماتے تھے جب دیر لگائی میں نے کہا نماز خدا آپ پر رحم
فرمائے میری طرف پھر کر دیکھا اور آگے روانہ ہوئے
جب شفق کا اخیر حصہ رہا اتر کر مغرب پڑھی پھر عشا کی
تعمیر اس سال میں کہی کہ شفق ڈوب چکی اس وقت عشا
پڑھی پھر ہماری طرف منہ کر کے کہا رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو جب سفر میں جلدی ہوتی ایسا
ہی کرتے۔ (م)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

ہی، ففي عمدة القاری، ادركت النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وسعت منه - اه وفي ارشاد الساری،
الصحابية الثقیة اخت المختار، وكانت من
العابدات - اه لكن قال الحافظ في التقریب :
قيل لها ادراك، وانكره الدارقطني، وقال
العجلي، ثقة فهي من الثانية - اه وحقق
في الاصابة نفی السماع واثبات الادراك ظناً،
فراجعه - وقد حدث عن ازواج النبي صلى الله تعالى
عليه وعليهن وسلم ۱۲ منه (م)

صفیہ کے بارے میں عمدة القاری میں لکھا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا تھا۔ اور ارشاد الساری میں ہے
کہ یہ نبی ثقیف سے تعلق رکھنے والی صحابیہ تھیں اور مختار کی
ہن تھیں، عبادت گزار خواتین میں سے تھیں۔ لیکن حافظ
نے تقریب میں لکھا ہے کہ بعض نے کہا ہے کہ صفیہ نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا تھا لیکن دارقطنی نے اس کا انکار
کیا ہے اور عجمی نے کہا ہے کہ ثقہ تھیں۔ اس لحاظ سے یہ طبقہ
ثانیہ میں سے ہوں گی (یعنی تابعیات سے) اصحابہ میں
ثابت کیا ہے کہ صفیہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام تو
بیان کیا ہے اس سلسلے میں اصحابہ کی طرف رجوع کرو۔ صفیہ نے ازواجِ مطہرات سے احادیث

نہیں سنا البتہ ہو سکتا ہے کہ آپ کا زمانہ پایا ہو۔ اس سلسلے میں اصحابہ کی طرف رجوع کرو۔ صفیہ نے ازواجِ مطہرات سے احادیث بیان کی ہیں۔ (د)

لن سنن نسائی الوقت الذي كعب فيه المسافر الزا
مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۹۹/۱

اسی طرح امام طحاوی نے روایت کی فقال حدثنا سربیع المؤذن ثنا بشر بن بکر ثنی ابن جابر
 ثنی نافع فذكره نیز نسائی نے بسند حسن بطریق اخبرنا قتیبہ بن سعید حدثنا العطاء اور ابو بکر
 نے بطریق حدثنایزید بن سنان ثنا ابو عامر العقیذی ثنا العطاء بن خالد المخزومی اور
 امام فقیہ نے حج میں بلا واسطہ روایت کی کہ اخبرنا عطاء بن خالد المخزومی المدینی قال اخبرنا
 نافع قال اقبلنا مع ابن عمر من مكة، حتی اذا كان ببعض الطريق استصرخ علی نروجه،
 فقل له انها فی الموت، فاسرع السیر، وكان اذا نودی بالمغرب نزل مكانه فصلی، فلما كان
 تلك الليلة نودی بالمغرب فسا رحتی امسینا فظننا انه نسی، فقلنا: الصلاة، فسا رحتی
 اذا كان الشفق قرب ان یغیب نزل فصلی المغرب، وغاب الشفق فصلی العشاء، ثم اقبل علینا
 فقال، هکذا کنا نصنع مع رسول الله صلی الله تعالی علیہ وسلم اذا جدبنا السیر
 یعنی امام نافع فرماتے ہیں راہِ مکہ میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے جب شفق ڈوبنے کے قریب ہوئی اتر کر مغرب پڑھی
 اور شفق ڈوب گئی اب عشاء پڑھی پھر ہماری طرف مڑ کر کے کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایسا ہی
 کیا کرتے تھے جب چلنے میں کوشش ہوتی تھی، امام عیسیٰ بن ابان نے اسے روایت کر کے فرمایا، وھکذا قال
 ابو حنیفہ فی الجمع بین الصلواتین ان یصلی الاول منھما فی اخر وقتھا، والاخری فی
 اول وقتھا، کہا فعل عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ورواہ عن النبی صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم (یعنی دو نمازیں جمع کرنے میں یہی طریقہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے کہ
 پہلی کو اس کے آخر وقت اور پچھلی کو اس کے اول وقت میں پڑھے جیسا کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
 نے خود کیا اور حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت فرمایا) نیز امام طحاوی نے اور طریق سے یوں
 روایت کی، حدثنا محمد بن الحسن بن عبد اللہ بن المبارک عن اسامہ بن زید اخبرنی
 نافع، وفیہ حتی اذا كان عند غیوبة الشفق فجمع بینھما وقال رأیت رسول الله صلی
 الله تعالیٰ علیہ وسلم یصنع ھکذا اذا جدبہ السیر (یعنی جب شفق ڈوبنے کے نزدیک ہوئی
 اتر کر دونوں نمازیں جمع کیں اور فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یوں ہی کرتے دیکھا جب حضور کو سفر میں

۱ شرح معانی الآثار باب الجمع بین الصلواتین الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۱۲/۱

۲ سنن النسائی الوقت الذی جمع فیہ المسافر بین المغرب والعشاء مکتبہ سلفیہ لاہور ۷۰/۱

۳ شرح معانی الآثار باب الجمع بین الصلواتین الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۱۳/۱

۴ کتاب الحجۃ باب الجمع الصلوۃ فی السفر دار المعارف نعمانیہ لاہور ۱۷۵، ۱۷۴/۱

۵ شرح معانی الآثار باب الجمع بین الصلواتین الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۱۲/۱

جلدی ہوتی، یہ طرق حدیث نافع عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تھے، اور صحیح بخاری الباب التفسیر باب بل یؤذن اذ یقیم بین المغرب والعشاء میں یوں ہے: حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم عن عبد الله ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال: رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اعجله السير في السفر يؤخر صلاة المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء۔ قال سالم، وكان عبد الله يفعلہ اذا اعجله السير، و یقیم المغرب فیصلیہا ثلاثاً ثم یسلم، ثم قلما یلبث حتی یقیم العشاء فیصلیہا رکعتین ^{لے} الحدیث۔ اُسی کے باب یصلی المغرب ثلاثاً فی السفر میں بطریق مذکور وکان عبد الله يفعلہ اذا اعجله السير تک روایت کر کے فرمایا، و ما اذ الیث قال حدثني یونس عن ابن شهاب قال قال سالم كان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما یجمع بین المغرب والعشاء بالمدد لفة۔ قال سالم، و اخبر ابن عمر المغرب، وکان استصرخ علی امرأته صفیة بنت ابی عبید، فقالت له، الصلاة، فقال: سر، فقلت له، الصلاة، فقال: سر، حتی سار میلین او ثلثة، ثم نزل فصلی، ثم قال، هكذا رأيت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا اعجله السير يؤخر المغرب فیصلیہا ثلاثاً ثم یسلم، ثم قلما یلبث حتی یقیم العشاء فیصلیہا ^{لے} رکعتین ^{لے} الحدیث ^{لے} (ان دونوں روایتوں کا حاصل یہ کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما تعالیٰ عنہما ایام حج میں ذی الحجہ کی دسویں رات مزدلفہ میں مغرب و عشاء جمع کر کے پڑھتے اور جب اپنی بی بی کی خبر گیری کو تشریف لے گئے تھے تو یوں کیا کہ مغرب کو آخر کیا، میں نے کہا نماز، فرمایا چلو، میں نے پھر کہا نماز۔ فرمایا چلو، دو تین میل چل کر اترے اور نماز پڑھی، پھر فرمایا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب سفر میں جلدی ہوتی ایسا ہی کرتے، مغرب اخیر کر کے تین رکعت پڑھتے پھر سلام پھیر کر تھوڑی دیر انتظار فرماتے پھر عشاء کی اقامت فرما کر دو رکعت پڑھتے) نسائی کے یہاں یوں ہے، اخبرني محمد بن عبد الله بن بزيع حدثنا يزيد بن ذریرع حدثنا کثیر بن قارون قال، سألت سالم بن عبد الله عن صلاة ابیه فی السفر، و سألناه هل کان یجمع بین شی من صلاته فی سفره؟ فذكر ان صفیة بنت ابی عبید کانت تحتہ فکتبت الیه، و هو فی نراعة له، انی فی آخر یوم من ایام الدنیا و اول یوم من

- ۱۔ جامع صحیح البخاری باب بل یؤذن اذ یقیم الخ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۴۹/۱
 ۲۔ جامع صحیح البخاری باب یصلی المغرب ثلاثاً فی السفر " " " " " " " " ۱۴۸/۱
 ۳۔ " " " " " " " " " " " " " " ۱۴۸/۱

الآخرۃ، فركب فاسرع السير اليها، حتى اذا احانت صلاة الظهر قال له المؤذن: الصلاة يا ابا عبد الرحمن! فلم يلتفت، حتى اذا كانت بين الصلاتين نزل، فقال: اقم، فاذا سلمت فاقم، فصلى ثم ركب حتى اذا غابت الشمس، قال له المؤذن: الصلاة، فقال: كفعلك في صلاة الظهر والعصر، ثم سار حتى اذا اشتبكت النجوم نزل، ثم قال المؤذن: اقم، فاذا سلمت فاقم، فصلى ثم انصرف فالتفت اليها فقال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا حضر احدكم الا امر الذي يخاف فوته فليصل هذه الصلاة۔

(خلاصہ یہ کہ جب صفیہ کا خط پہنچا کہ اب میرا دم واپس ہے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما شتاباں چلے نماز کیلئے ایسے وقت اترے کہ ظہر کا وقت جائے کو تھا اور عصر کا وقت آنے کو، اُس وقت ظہر پڑھ کر عصر پڑھی اور مغرب کے لیے اُس وقت اترے جب تارے خوب کھل آئے تھے (جس وقت تک بلا عذر مغرب میں دیر لگانی مکروہ ہے، اُسے پڑھ کر عشاء پڑھی اور کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں کسی کو ایسی ضرورت پیش آئے جس کے فوت کا اندیشہ ہو تو اس طرح نماز پڑھے) نیز اسی حدیث میں دوسرے طریق سے یوں زائد کیا: اخبرنا عبدة بن عبد الرحيم ثنا ابن شميل ثنا كثير بن قار وندا قال سألنا سالم بن عبد الله عن الصلاة في السفر، فقلنا اكان عبد الله يجمع بين شئ من الصلاة في السفر؟ فقال لا الا يجمع (يعني ہم نے سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے سوال کیا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سفر میں کسی نماز کو دوسری کے ساتھ جمع فرماتے تھے کہا نہ سوا مزدلفہ کے) (جہاں کاملانا سب کے نزدیک بالاتفاق ہے) پھر وہی حدیث بیان کی کہ اُس سفر میں اس طریق سے نمازیں پڑھی تھیں۔ اس حدیث جلیل کے اتنے طرق کثیر ہیں جن سے آفتاب کی طرح روشن کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے سفر میں بجال شتاب و ضرورت جمع ضروری فرمائی ہے اور یہی ہمارے ائمہ کرام کا مذہب ہے۔

حدیث ۲: امام اجل احمد بن حنبل مسند اور ابوبکر بن ابی شیبہ استاذ بخاری و مسلم مصنف میں بسند حسن بطریق اپنے شیخ و کعب بن الجراح کے اور امام طحاوی معانی الآثار میں بطریق حدیثنا فہد ثنا الحسن بن البشیر ثنا المعاف بن عمر ان کلاهما عن صفیہ بن زیاد الموصلی عن عطاء بن

لہ سنن النسائی الوقت الذي يجتمع فيه المسافر الخ مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۹۸/۱

لہ سنن النسائی الوقت الذي يجتمع فيه المسافر الخ مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۹۹/۱

اور عصر میں تعجل مغرب میں تاخیر کرتے عشاء میں جلدی اور صبح روشن کر کے پڑھتے) امام ممدوح ان احادیث کو روایت کر کے فرماتے ہیں :

و جميع ما ذهبنا اليه من كيفية الجمع بين الصلاتين قول ابى حنيفة وابى يوسف و محمد رحمهم الله تعالى
نمازیں جمع کرنے کا یہ طریقہ جو ہم نے اس باب میں اختیار فرمایا یہ سب امام اعظم و امام ابو یوسف و امام محمد کا مذہب ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم (م)

الحمد لله جمع صوری کا طریقہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حضرت مولیٰ علی و عبد اللہ بن مسعود و سعد بن مالک و عبد اللہ بن عمر و غیر ہم صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روشن و جہ پر ثابت ہوا اور امام لا مذہبان کا وہ جبروتی ادعا کہ اس میں کوئی حدیث صحیح نہیں، اور اس سے بڑھ کر یہ بانگ بے معنی کہ یہ روایات جن سے جمع صوری کرنی ابن عمر کی واضح ہوتا ہے سب و اہیات اور مردود اور شاذاور مناکیر ہیں اور بشدت حیا یہ خاص تجدد افرا کہ ابن عمر نے اس کیفیت سے ہرگز نمازیں جمع نہیں کیں جیسا کہ ان روایتوں سے معلوم ہوتا ہے اپنی سزائے کرا کو پہنچا اب ایضاح مرام و ازاحت او بام کو چند افادات کا استماع کیجئے۔

افادہ اولی : لا مذہب ہلا کو جب کہ انکار جمع صوری میں چاند پر خاک اڑانی تھی اور احادیث مذکورہ صحاح مشورہ میں موجود و متداول تو بے رد صحاح چارہ کار کیا تھا لہذا بایں پیرانہ سالی حضرت کے قصہ جلی ملاحظہ ہوں :

لطیفہ ۱ : ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث جلیل و عظیم کے پہلے طریق صحیح مروی سنن ابی داؤد کو محمد بن فضیل کے سبب ضعیف کیا۔

اقول اولاً : یہ بھی شرم نہ آئی کہ یہ محمد بن فضیل صحیح بخاری و صحیح مسلم کے رجال سے ہے۔
ثانیاً : امام ابن معین جیسے شخص نے ابن فضیل کو ثقہ امام احمد نے حسن الحدیث، امام نسائی نے لا باس بہ (اس میں کوئی نقص نہیں۔ ت) کہا، امام احمد نے اُس سے روایت کی اور وہ جسے ثقہ نہیں جانتے اُس سے روایت نہیں فرماتے میزان میں اصلاً کوئی جرح مفسر اُس کے حق میں ذکر نہ کی۔
ثالثاً : یہ بکف چراغی قابل تماشا کہ ابن فضیل کے منسوب برفض ہونے کا دعویٰ کیا اور ثبوت میں عبارت تقریب رمی بالتشیع ملا جی کو بایں سالخور دی و دعویٰ محدثی آج تک اتنی خبر نہیں کہ محاورات بلفظ

۱ شرح معانی الآثار باب الجمع بین الصلاتین
۲ معیار الحقی مسئلہ پنجم جمع بین الصلوئین
۳ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۴ مکتبہ نذیریہ لاہور
۱۱۳/۱
۳۹۶

اصطلاح محدثین میں تشیع ورفض میں کتنا فرق ہے زبان متاخرین میں شیعہ روافض کو کہتے ہیں خدا ہم اللہ تعالیٰ جمیعاً بلکہ آج کل کے یہود مہذبین روافض کو رافضی کہنا خلاف تہذیب جانتے اور انہیں شیعہ ہی کے لقب سے یاد کرنا ضروری مانتے ہیں خود ملا جی کے خیال میں اپنی ملاتی کے باعث یہی تازہ محاورہ تھا یا عوام کو دھوکا دینے کے لیے متشیع کو رافضی بنایا حالانکہ سلف میں جو تمام خلفائے کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ساتھ حسن عقیدت رکھتا اور حضرت امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کو ان میں افضل جانتا شیعی کہا جاتا بلکہ جو صرف امیر المومنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر تفضیل دیتا اسے بھی شیعی کہتے حالانکہ یہ مسلک بعض علمائے اہلسنت کا تھا اسی بنا پر متعدد ائمہ کو ذکر و شیعہ کہا گیا بلکہ کبھی محض غلبہ محبت اہل بیت کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو شیعیت سے تعبیر کرتے حالانکہ یہ محض سنیت ہے امام ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں خود انہیں محمد بن فضیل کی نسبت تصریح کی کہ ان کا تشیع صرف موالات تھا و بس۔

حدیث قال ، محمد بن فضیل بن غزوان ، چنانچہ ذہبی نے کہا ہے کہ محمد بن غزوان جو کہ محدث المحدث الحفاظ ، کان من علماء هذا اور حافظ ہے ، حدیث کے علماء میں سے تھا۔ الشان ، وثقه یحییٰ بن معین ، وقال یحییٰ ابن معین نے اس کو ثقہ قرار دیا ہے اور احمد نے کہا ہے کہ اچھی حدیثیں بیان کرتا ہے مگر شیعہ احمد ، حسن الحدیث ، شیعہ - قلت ، ہے۔ میں نے کہا "صرف اہل بیت سے محبت کان متوالیا فقط۔" رکھتا تھا" (ت)

رابعاً: ذرا رواۃ صحیحین دیکھ کر شیعہ کو رافضی بنا کر تضعیف کی ہوتی ، کیا بخاری و مسلم سے بھی

عہد کما صرحوا بہ و تدل علیہ محاوراتہم ، جیسا کہ علماء نے تصریح کی ہے اور ان کے محاورات منها ما فی المیزان فی ترجمۃ الحاکم سے بھی واضح ہے۔ مثلاً میزان میں حاکم کے حالات بعد ما حکى القول برفضه ، الله يحب الانصاف ، ما الرجل برافضی بل شیعہ اس کے بعد کہا ہے "اللہ انصاف کو پسند کرتا ہے ، یہ آدمی رافضی نہیں ہے ، صرف شیعہ ہے" (ت)

باتحد دھونا ہے ان کے روایت میں تسنیل سے زیادہ ایسے لوگ ہیں جنہیں اصطلاح قدما پر بلفظ تشیع ذکر کیا جاتا یہاں تک کہ تدریب میں حاکم سے نقل کیا کتاب مسلمہ صلاۃ من الشیعۃ (مسلم کی کتاب شیعوں سے بھری ہوئی ہے۔ ت) دو رکیوں جیسے خود ہی ابن فضیل کو واقع کے شیعی صرف بمعنی محب اہل بیت کرام اور آپ کے زعم میں معاذ اللہ رافضی صحیحین کے راوی ہیں۔

خامساً: اُس کے ساتھ ہی حدیث کی متابعتیں و وثائق عدول ابن جابر و عبد اللہ بن العلاء سے ابو داؤد نے ذکر دیں اور سنن نسائی وغیرہ میں بھی موجود تھیں پھر ابن فضیل پر مدارک رباب و لکن الجہلۃ لا یعلمون (لیکن جاہل جانتے نہیں ہیں۔ ت) اور یہ تو ادنیٰ نزاکت ہے کہ تقریب میں ابن فضیل کی نسبت صدوق عارف لکھا تھا ملاجی نے نقل میں عارف اڑا دیا کہ جو کلمہ مدح کم ہو وہی سہی۔

لطیفہ ۲: طرفہ تماشا کہ متابعت ابن جابر جو امام داؤد نے ذکر کی آپ اسے یوں کہہ کر ٹال گئے کہ وہ تعلیق ہے اور تعلیق حجت نہیں اب کون کہے کہ کسی سے آنکھیں قرض ہی لے کر دیکھیے کہ ابو داؤد نے رواہ ابن جابر عن نافع کہہ کر اُسے یوں ہی معلق چھوڑ دیا یا وہیں حدیثنا ابرہیم بن موسیٰ الرازی انا عیسیٰ عن ابن جابر عن ہشام کہ موصول کر دیا ہے ولکن النجديۃ لا یبصرون

لطیفہ ۳: امام طحاوی کی حدیث بطریق ابن جابر عن نافع پر بشر بن بکر سے طعن کیا کہ وہ غریب الحدیث ہے

عہ مثلاً ابان بن تغلب، اسعیل بن ابان وراق، اسعیل بن زکریا، اسعیل بن عبد الرحمن سدی صدوق، یحییٰ بن عبد اللہ، جریر بن عبد الحمید، جعفر بن سلیمان، حسن بن صالح، خالد بن مخلد، قسطنطین، سبیح بن النضر صدوق لہ اوہام، تراذ ان کنڈی، سعید بن فیروز، سعید بن عمرو و ہمدانی، عباد بن یعقوب مرواجی، عباد بن عوام کلابی، عبد اللہ بن عمر مشکدانہ، عبد اللہ بن عیسیٰ کوفی، عبد الرزاق صاحب مصنف، عبد الملک بن اعین، عبید اللہ بن موسیٰ، عدی بن ثابت، علی بن الجعد، علی بن ہاشم بن البرید، فضل بن دکیں ابو نعیم، فضیل بن مرزوق، فطر بن خلیفہ، مالک بن اسعیل نہدی، محمد بن اسحق صاحب مغازی، محمد بن جحادہ اور یحییٰ محمد بن فضیل، ہشام بن سعد، یحییٰ بن الجزار وغیرہم ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)

لہ تدریب الراوی شرح تقریب التراوی روایۃ المبتدع مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۳۲۵/۱

سنن ابو داؤد باب الجمع بین السلوکین مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۷۱/۱

ف۔ معیار الحق ص ۳۹۶

لطیفہ ۳: طریق ابن جابر سے سنن نسائی کی حدیث کو ولید بن قاسم سے رد کیا کہ روایت میں اُس سے
خطا ہوئی تھی کہا تقریب میں صدوق یخطی۔

اقول اولاً: مسلمانو! اس تحریفِ شدید کو دیکھنا اسنادِ نسائی میں یہاں نام ولید غیر منسوب واقع تھا
کہ اخبرنا محمود بن خالد ثنا الولید ثنا ابن جابر ثنا نافع الحدیث۔ ملا جی کو چالاکی کا
موقع ملا کہ تقریب میں اسی طبقہ کا ایک شخص رواۃ نسائی سے کہ نام کا ولید اور قدرے متکلم فیہ ہے چھانٹ کر
اپنے دل سے ولید بن قاسم تراش لیا حالانکہ یہ ولید بن قاسم نہیں ولید بن مسلم ہیں رجال صحیح مسلم وائمه ثقات
حفاظ اعلام سے اسی تقریب میں ان کے ثقہ ہونے کی شہادت موجود، ہاں تالیس کرتے ہیں مگر بحمد اللہ اُس کا
احتمال یہاں مفقود کہ صراحۃً حد ثنا ابن جابر قال حدثنی نافع فرما رہے ہیں۔ میزان میں ہے:

الولید بن مسلم ابو العباس الدمشقی،
احد الاعلام وعالم اهل الشام۔
مصنفات حسنة، قال احمد، ما رأيت
في الشاميين اعقل منه۔ وقال ابن المديني:
عنده علم كثير۔ قال ابو مسهر، الوليد
مدلس، قلت، اذا قال الوليد، عن
ابن جريج او عن الاوزاعي، فليس بمعتمد
لانه يدلس عن كذا بين، فاذا قال، حدثنا
فهو حجة اهل ملخصاً۔

ولید ابن مسلم ابو العباس دمشقی۔ بلند مرتبہ لوگوں میں سے
ایک، شام کا عالم، اس کی تصنیفات عمدہ ہیں۔
احمد نے کہا۔ ہم کہیں نے شامیوں میں اس سے زیادہ
عقل مند آدمی نہیں دیکھا۔ ابن مہینی نے کہا کہ اس کے
پاکس بہت علم ہے۔ ابو مسہر نے کہا ہے کہ ولید
مدلس ہے۔ میں نے کہا، جب ولید عن ابن جریج
یا عن الاوزاعی کے تو قابلِ اعتماد نہیں ہے لیکن
جب حد ثنا کے تو مستند ہے اھ ملخصاً۔

(ت)

ملا جی! سہ

در بباط نکتہ دانان خود فروشی شرط نیست

یا سخن دانستہ گولے مرد غافل یا خاموش

(نکتہ دانوں کی مجلس میں اپنے آپ کو بیچ دینا ضروری نہیں ہے لے مرد غافل! یا تو سوچ سمجھ کر بات کر یا خاموش رہ)

لے سنن النسائی الوقت الذي يجمع فيه المسافر مطبوعه نور محمد كارت تجارت كتب كراچی ۹۹/۱
لے میزان الاعتدال فی ترجمہ ولید بن مسلم ۵۴۰۵ دار المعرفۃ بیروت ۴/۳۴۷ - ۳۴۸

تم نے جاننا کہ آپ کے کید پر کوئی آگاہ نہ ہوگا ذرا بتائیے تو کہ آپ نے ولید کا ولید بن قاسم کس دلیل سے متعین کر لیا، کیا اس طبقہ میں اس نام کا روایت نسانی میں کوئی اور نہ تھا اگر اب عاجز آکر ہم سے پوچھنا ہو کہ تم نے ولید بن سلم کیسے جاننا اول تو بقانون مناظرہ جب آپ غاصب منصب میں ہم سے سوال کا محل نہیں اور استفادہ پوچھو تو پہلے اپنی جزاف کا صاف صاف اعتراف کرو پھر شاگردی کیجئے تو ایک یہی کیا بعونہ تعالیٰ بہت کچھ سکھا دیں وہ قواعد بتا دیں جس سے اسمائے مشترکہ میں اکثر جگہ تعین نکال سکو۔

ثانیاً: بفرض غلط ابن قاسم ہی سہی پھر وہ بھی کب مستحقِ رد ہیں امام احمد نے اُن کی توثیق فرمائی، اُن سے روایت کی، محدثین کو حکم دیا کہ اُن سے حدیث لکھو۔ ابن عدی نے کہا، اذ اردی عن ثقة فلا باس بک (وہ جب کسی ثقہ سے روایت کریں تو اُن میں کوئی عیب نہیں) اور ابن جابر کا ثقہ ہونا خود ظاہر۔
ثالثاً: ذرا روایت صحیح بخاری و مسلم پر نظر ڈالے ہوئے کہ اُن میں کتنوں کی نسبت تقریب میں یہی صدوق

عہ مثلاً اسعیل بن جہالد، اشہل بن حاتم، بشر بن عبید، حارث بن عبید، حبیب بن ابی حبیب، حجاج بن ابی تریب، حسان بن ابرہیم، حسان بن حسان بصری، حسان بن عبد اللہ کندی، حسن بن بشر بن سلم، حسن بن زکوان، حاتم بن خالد بن خالد بن عبد الرحمن السلمي، شریک بن عبد اللہ بن ابی بر، عبد الرحمن بن عبد اللہ بن دینار، عبد المجید بن عبد العزیز، مسکیت بن بکیر، معقل بن عبید اللہ وغیرہم ان سب پر وہی حکم صدوق یخطئ لگایا ہے خلیفہ بن خیاط، عبد اللہ بن عمر بن زید، عبد الرحمن بن حرملة السلمي، عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عبید، یحییٰ بن ابی اسحق حضرمی وغیرہم صدوق رہا اخطا ہیں، اب زیادہ کی بعض مثالیں لیجئے حجاج بن اسرطا صدوق کثیر المخطا والتدلیس، شریک بن عبد اللہ نخعی صدوق یخطئ کثیر التفریط، صالح بن رستم المزنی صدوق کثیر المخطا، عبد اللہ بن صالح صدوق کثیر الغلط ثبت فی کتابہ و كانت فیہ غفلة، فلیح بن سلیمان صدوق کثیر المخطا، مظہر الوراق صدوق کثیر المخطا وحديثه عن عطاء ضعيف، نعیم بن حماد صدوق یخطئ کثیراً ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)

لطیفہ ۶ : آپ کے امتحان علم کو پوچھا جاتا ہے کہ روایت طحاوی حدیثنا فہد ثنا الحمائی ثنا ابن المبارک عن اسامۃ بن زید اخبار فی نافع میں آپ نے کہاں سے معین کر لیا کہ یہ اسامہ بن زید عدوی مدنی ضعیف الحافظ ہے، اسی طبقہ سے اسامہ بن زید لیشی مدنی بھی تو ہے کہ رجال صحیح مسلم و سنن اربعہ و تعلیقات بخاری سے ہے جسے یحییٰ بن معین نے کہا، ثقہ ہے۔ ثقہ صالح ہے ثقہ حجت ہے دونوں ایک طبقہ ایک شہر ایک نام کے ہیں اور دونوں نافع کے شاگرد، پھر منشا رقصین کیا ہے اور آپ کو تو شاید اس سوال میں بھی وقت پڑے کہ کہاں سے مان لیا کہ یہ حمائی حافظ کبیر کچے بن عبد الحمید صاحب مسند ہے جس کی جرح آپ نے نقل کی اور امام یحییٰ بن معین وغیرہ کا ثقہ اور ابن عدی کا اسرا جوانہ کا لباس ثقبہ (مجھے امید ہے اس میں کئی حرج نہیں۔ ت) اور ابن نمیر کا ہوا کبر من ہوا کلام کلہم، فاکتب عنہ (وہ ان سب سے بڑا ہے، اس لیے میں اس سے حدیث لکھتا ہوں۔ ت) کہنا چھوڑ دیا اسی طبقہ تا سعد سے اس کا والد عبد الحمید بن عبد الرحمن بھی تو ہے کہ رجال صحیحین سے ہے اور دونوں حمائی کہلائے جاتے ہیں کما فی التقریب۔

لطیفہ ۷ : روایات نسائی بطریق کثیر بن قاروند عن سالم عن ابیہ میں جھوٹ کو بھی کچھ گنجائش نہ ملی تو اُسے یوں کہہ کر نالاکہ وہ شاذ ہے اس لیے کہ مخالف ہے روایات شیخین وغیرہما کے وہ ارجح ہیں سب سے بالاتفاق اور مقدم ہوتی ہیں سب پر جب کہ موافقت اور تسبیح نہ جن سکے۔

اقول اولاً : شیخین کا نام کس منہ سے لیتے اور ان کی احادیث کو ارجح کہتے ہو یہ وہی شیخین تو ہیں جو محمد بن فضیل سے حدیثیں لاتے ہیں جسے تمہارے نزدیک رافضی کہا گیا اور حدیثوں کا پلٹ دینے والا اور موقوف کو مرفوع کر دینے کا عادی تھا۔

ثانیاً ثالثاً رابعاً : یہ وہی شیخین تو ہیں جن کے یہاں سب کے خلاف حدیثیں لانے والے حدیثوں میں خطا کرنے والے وہی کئی درجن بھرے ہوئے ہیں۔

خامساً : مخالفت شیخین کا دعویٰ محض باطل ہے جیسا کہ بعونہ تعالیٰ عنقریب ظاہر ہوتا ہے۔

لطیفہ ۸ : اس حدیث جلیل صحیح کے رد میں ملا جی نے جو چالاکیاں بیا کیں برتیں ان کا پردہ تو فاش ہو چکا جا بجا ثقات کو مجروح فرمایا، رواد بخاری و مسلم کو مردود ٹھہرایا، حدیث موصول کو معلق بنایا، متابعات سے آنکھیں بند کر لیں، نقل عبارت میں خیانتیں کیں، معانی میں تحریف کی راہیں لیں، راوی کو کچھ سے کچھ

بنایا، مشترک کو جزائاً معین کر دیا، جہاں کچھ نہ بن پڑا مخالفتِ شیخین کا ادعا کیا، اب خود حدیث صحیح بخاری شریف کو کیا کریں رجال بخاری کو رد کر دینا اور بات تھی کہ عوام کو ان کی کیا خبر، مگر خود حدیث بخاری کا نام لے کر رد کرنے میں سخت مشکل پیش نظر، لہذا یہ چال چلے کہ لاؤ اسے بزورِ زبان و زورِ بہتان اپنے موافق بنا لیجئے اس لیے حدیث مذکور بابِ ہل یوزن اویقیم کا ایک ٹکڑا جس میں دو تین میل چل کر مغرب پڑھنے کا ذکر تھا اپنے ثبوت کی احادیث میں نقل کر کے فرمایا یہ بات ادنیٰ عاقل بھی جانتا ہے کہ بعد دخول وقت مغرب کے دو تین کو کس مسافت چلیں تو اتنے میں شفق غائب ہو جاتی ہے اور وقت عشا کا داخل ہو جاتا ہے۔

اولاً : میل کا کوس بنایا کہ کچھ دیر بڑھے دو میل کا تو سوا ہی کوس ہوا، اور تین ہی لیجئے جب بھی دو کوس پورے نہیں پڑتے۔

ثانیاً اقول : فریبِ عوام کو چالاک یہ کہ حدیث کا ترجمہ نہ کیا دو تین کوس مسافت چلیں لکھ دیا کہ جاہل سمجھیں غروب کے بعد پیادہ تین کوس چلے ہوں ترجمہ کرتے تو کھلتا کہ سوار تھے اور کیسی سخت جلدی کی حالت میں تھے ہم نے حدیث ابو داؤد سے نقل کیا کہ انھوں نے اُس دن کس منزلہ فرمایا تو صرف میل بھریا اُس سے بھی کم چلنے کی دیر رہ گئی اگر پیادہ ہی چلے تو اتنی دیر میں ہرگز وقت عشا نہیں آتا تو حدیث سے مغرب کا وقت مغرب ہی میں پڑھنا پیدا تھا جسے صاف کایا پلٹ کر دیا کہ مکہ مکرمہ اور اُس کے حوالی میں جن کا عرض ما بین کا اگست ہے غروب شمس سے انحطاط حد تک ہر موسم میں ایک ساعت فلکیہ سے زیادہ وقت رہتا ہے اور پھر مدینہ طیبہ کی طرف جتنے بڑھے وقت بڑھتا جائے گا کمالاً یخفی علی العارف بالہیئة (جیسا کہ علم ہیئت چلنے والے پر ظاہر ہے۔ ت) تو غروب سے گھنٹے بھر بعد بھی نماز مغرب وقت میں ممکن، آپ کے نزدیک جبکہ دو میل چلنے میں عشا آ جاتی ہے تو لازم کہ اتنی مسافت میں ایک گھنٹے سے زیادہ صرف ہونا واجب ہو، اور امام مالک موطا میں روایت فرماتے ہیں کہ حضرت امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ طیبہ میں نماز جمعہ سے فارغ ہو کر سوار ہوئے اور موضع مَلّ میں عصر کے لیے اترے

مالک عن عمرو بن یحییٰ الماتری عن ابن

ابی سلیط ان عثمان بن عفان صلی الجمعة

مالک، عمرو بن یحییٰ الماتری سے، وہ ابن سلیط سے راوی

ابی سلیط ان عثمان بن عفان صلی الجمعة

کر عثمان ابن عفان نے جمعہ مدینہ میں پڑھا اور عصر

بالمدينة وصلی العصر بمثل -

مَلّ مدینہ طیبہ سے سترہ میل ہے کما فی النہایة (جیسا کہ نہایت میں ہے۔ ت) بعض نے کہا اٹھارہ میل

کما حکاہ الزرقانی (جیسا کہ زرقانی نے بیان کیا ہے۔ ت) ابن وضاح نے کہا بانیس میل کما نقلہ ابن سریق عن ابن وضاح (جیسا کہ ابن سریق نے ابن وضاح سے نقل کیا ہے ت) بلکہ بعض نسخہ مؤطا میں خود امام مالک سے اسی کی تصریح قال مالک و بینہما اثنان وعشرون میل (مالک نے کہا ہے کہ دونوں کے درمیان بانیس میل کا فاصلہ ہے۔ ت) وہ ستر و ہوی میل سہی آپ کے طور پر کوئی رات کے نو دس بجے تک عصر کا وقت رہا ہو گا کہ جمعہ پڑھنے سے آٹھ نو گھنٹے بعد امیر المؤمنین نے عصر ادا کی کہ مدینہ طیبہ اور اس کے حوالی میں جن کا عرض اللہ سے زائد نہیں مقدار نہار روز تحویل سرطان بھی صرف تھلچ ہے کما لا یخفی علی من یعلمہ استخراج طول النهار من عرض البلاد (جیسا کہ اس شخص پر غنی نہیں ہے جو عرض بلاد سے دن کی لمبائی کا استخراج کر سکتا ہو۔ ت)

ثالثاً قول: اسی لیے خود آخر حدیث بخاری میں مذکور تھا کہ مغرب کے بعد کچھ دیر انتظار کر کے عشا پڑھی اگر خود عشا ہی کے وقت میں مغرب پڑھتے تو ایسی جلدی و اضطراب شدید کی حالت میں اب عشا کے لیے انتظار کس بات کا تھا یہ مکرر حدیث کا ہضم کر گیا کہ مجرم گھٹا۔

رابعاً قول: آپ تو اسی بحث میں فرما چکے کہ تعلیقات حجت نہیں صحیح بخاری میں یہ مکرر اجواب اپنی سند بنا کر نقل کر رہے ہیں تعلیقاً ہی مذکور تھا اہل حدیث بطریق الحدیث ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزہری ذکر کی جس میں آپ کے اس مطلب کا کچھ پتا نہ تھا اس کے بعد یہ مکرر تعلیقاً بڑھایا کہ و مراد اللیث قال حدثنی یونس عن ابن شہاب، اب تعلیق کیوں حجت ہو گئی، وہاں تو آخر حدیث کو ہضم کیا تھا یہاں اول کلام تناول فرمایا کہ اپنا عیب نہ ظاہر ہو۔

خامساً قول: آپ تو راوی کو اس کے وہم و خطا بلکہ صرف اغراب پر رد فرماتے ہیں اگرچہ رجال بخاری و مسلم سے ہو، اب یہ تعلیق کیونکر مقبول ہو گئی اس میں زہری سے راوی یونس بن زید ہیں جنہیں اسی تقریب میں فرمایا،

ثقة الا ان فی روایتہ عن الزہری وہما ہیں تو ثقہ مگر زہری سے ان کی روایت میں کچھ وہم قلیلا و فی غیر الزہری خطا۔ ہے اور غیر زہری سے روایت میں خطا۔

اثر مبنیٰ کہا: ضعف احمد امریونس (امام احمد نے یونس کا کام ضعیف بتایا) امام ابن سعد

نے کہا: لیس بحجة (یونس قابل احتجاج نہیں) امام وکیع بن الجراح نے کہا: سیئ الحفظ (یونس کا حافظ بُرا ہے) یونس ہی امام احمد نے ان کی کئی حدیثوں کو منکر بتایا کل ذلك في الميزان (یہ سب میزان میں ہے۔ ت) تبیین: یہ ہم نے آپ کا ظلم و تعصب ثابت کرنے کو آپ کی طرح کلام کیا ورنہ ہمارے نزدیک نہ تعلیق مطلقاً مردود نہ یونس ساقط نہ وہم و خطا جب تک فاحش نہ ہوں موجب رد نہ یہ حدیث بخاری اصلاً تمہارے موافق بلکہ صراحتاً ہمارے مؤید و باللہ التوفیق چند اوہام یا کچھ خطائیں محدث سے صادر ہونا نہ اُسے ضعیف کر دیتا ہے نہ اُس کی حدیث کو مردود نہ وہ کہتے ہیں جو بالکل پاک صاف گزر گئے ہیں، یہ ہیں تمام محدثین کے امام الائمہ سفین بن عیینہ جنہوں نے زہری سے روایت میں ہیں سے زیادہ حدیثوں میں خطا کی امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں مجھ میں اور علی بن مدینی میں نہ اگر وہ زہری سے روایت میں ثابت ترکون ہے، علی نے کہا سفین بن عیینہ میں نے کہا امام مالک کہ ان کی خطا سفین کی خطاؤں سے کم ہے قریب ہیں حدیثوں کے ہیں جن میں سفین نے خطا کی پھر میں نے اٹھا کر گنا دیں اور اُن سے کہا آپ مالک کی خطائیں بتائیں وہ دو تین حدیثیں لائے پھر جو میں نے خیال کیا تو سفین نے میں سے زیادہ حدیثوں میں خطا کی ہے ذکرہ فی المیزان (۱ سے میزان میں ذکر کیا گیا ہے۔ ت) بالائمہ امام سفین کے ثقہ ثبت حجت ہونے پر علمائے اُمت کا اجماع ہے۔

لطیفہ ۹: ملا جی کی یہ سادھی کارگزاریاں حیا داریاں حدیث صحیح عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے متعلق تھیں حدیث ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مروی امام طحاوی و نیز امام احمد و ابن ابی شیبہ استاذان بخاری و مسلم کے رد کو پھر وہی معمولی شگوفہ چھوڑا کہ ایک راوی اس کا میفرہ بن زیاد موصلی ہے اور یہ مجروح ہے کہ وہی تھا قالہ الحافظ فی التقریب۔

اقول اولاً: تقریب میں صدوق کہا تھا وہ صدوق میں رہا۔
ثانیاً: وہی اپنی وہی نزاکت کہ لہ اوہام کو وہی کہنا سمجھ لیا۔
ثالثاً: وہی صحیحین سے پرانی عداوت تقریب و ور نہیں دیکھے تو کتنے رجال بخاری و مسلم کو یہی صدوق لہ

عہ صدوق یہم و صدوق سربما وہم کی بھڑت مثالیں اوپر گزر چکیں مگر بات باع لفظ خاص امثلہ سفینہ احمد بن بشیر، حسن بن خلف، خالد بن یزید بن زیاد، (باقی بر صفحہ آئندہ)

سے بھی روایت فرمائی۔

ابیہ اور جدہ دونوں ضمیریں عبد اللہ کی طرف تھیں حضرت نے بزور زبان ایک ضمیر عبد اللہ دوسری محمد کی طرف قرار دے کر یہ معنی ٹھہرائے کہ عبد اللہ روایت کرتے ہیں اپنے باپ محمد سے اور وہ محمد اپنے دادا علی سے۔ اور اب اس پر اعتراض جڑ دیا کہ محمد کو اپنے دادا علی سے ملاقات نہیں تو مرسل ہوئی اور مرسل حجت نہیں۔ قطع نظر اس سے کہ مرسل ہمارے اور جمہور ائمہ کے نزدیک حجت ہے ایمان سے کہنا کہ ان دھڑائیوں سے صحیح و ثابت حدیثوں کو رد کرنا کون سی دیانت ہے، میں کہتا ہوں آپ نے ناحی اتنی محنت بھی کی اور حدیث متصل کو صرف مرسل بنایا حیا و دیانت کی ایک ادنیٰ جھلک میں بھی باطل و موضوع ہوئی جاتی تھی اور بات بھی مدلل ہوتی کہ ضمیر اقرب کی طرف پھرتی ہے اور ابیہ سے اقرب ابو طالب اور جدہ سے اقرب ابیہ تو معنی یوں کہے ہوتے کہ عبد اللہ نے روایت کی ابو طالب کے باپ حضرت عبد المطلب سے اور عبد المطلب نے اپنے دادا عبد مناف سے کہ مولانا علی نے جمع صوری کی اب ارسال بھی دیکھئے کتنا بڑھ گیا کہ مولانا علی کے پر پوتے مولانا علی کے دادا سے روایت کریں اور حدیث صراحۃً موضوع بھی ہو گئی کہ کہاں عبد المطلب و عبد مناف اور کہاں مولانا علی سے روایت حدیث مفید اخلاف و لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

مسلمانو! دیکھو یہ عمل بالحدیث کا جھوٹا دعویٰ کرنا، والے جلیب صحیح حدیثوں کے رد کرنے پر آتے ہیں تو ایسی ایسی بد دیانتیوں بے غیرتیوں بیباکیوں چالاکیوں سے صحیح بخاری کو بھی پس پشت ڈال کر ایک بانگ بولتے ہیں کہ سب وہابیات اور مروود ہیں انا للہ وانا الیہ راجعون۔

افادہ ثانیہ: احادیث و طرق پر نظر انصاف فرمائیے تو ارادۂ جمع صوری پر متعدد قرائن پائیے مثلاً، (۱) یہ کہ احادیث جمع بین الصلّاتین کے راویوں سے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں کما سیاق فی الحدیث التاسع من الافادۃ الرابعۃ (جیسا کہ افادہ رابعہ کی نویں حدیث میں آرہا ہے) حالانکہ یہی عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ انھوں نے عرفات و مزدلفہ کے سوا کبھی نہ دیکھا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو نمازیں جمع فرمائی ہوں کما سیاق تحقیقہ فی الفصل الرابع ان شاء اللہ تعالیٰ (اس کی تحقیق ان شاء اللہ تعالیٰ چوتھی فصل میں آئے گی۔ ت) تو ضرور ہے کہ روایت جمع سے جمع صوری مراد ہو۔

(۲) اقول خود حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی جمع کرنا مروی ہوا حالانکہ ان کا مذہب معلوم کہ جمع حقیقی کو منسک حج کے سوا ناجائز جانتے۔

(۳) اقول ملاجی نے اُن پندرہ صحابیوں میں جن کی نسبت دعویٰ کیا کہ انہوں نے جمع بین الصلّاتین

حضور پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی گنا حالانکہ اُن کا بھی مذہب وہی منع جمع ہے ان دونوں صحابی جلیل الشان کا یہ مذہب ہونا خود امام شافعی المذہب امام ابو العزیز یوسف بن رافع اسدی حلبی شہیر بابن شداد متوفی ۶۳۱ھ نے کتاب دلائل الاحکام میں ذکر فرمایا:

کما فی عمدة القاری للامام البدر العینی جیسے کہ امام ابو الدین عینی نے تلویح سے نقل کیا جو کہ امام
عن التلویح شرح الجامع الصحیح للامام علاء الدین المغلطی کی کتاب الجامع الصحیح کی شرح ہے
علاء الدین المغلطی عن دلائل الاحکام لابن شداد۔ اور انہوں نے ابن شداد کی کتاب (دلائل الاحکام
سے نقل کیا ہے۔ (ت)

تو مراد وہی جمع صوری ہوگی جیسا کہ خود اُن کے فعل سے مروی ہوا کما تقدم فی الحدیث الرابع (جیسا کہ
حدیث ۴ میں گزرا۔ ت)

(۴) اقول بہت زور شور سے جمع کے راوی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما گئے جاتے ہیں و سیأتی
بعض روایاتہ فی الحدیث الاول و الباقی فی الفصل الثالث ان شاء اللہ تعالیٰ (عنقریب حدیث
اول کے تحت ان سے بعض مرویات کا ذکر آئیگا اور بقیہ کا ذکر فصل ثالث میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔ ت)
حالانکہ وہ خود فرماتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مغرب و عشاء کو سفر میں ایک بار کے سوا کبھی جمع نہ فرمایا
کما سیأتی فی آخر الفصل الرابع ان شاء اللہ تعالیٰ (جیسا کہ چوتھی فصل کے آخر میں آ رہا ہے ان شاء اللہ
تعالیٰ۔ ت) ظاہر ہے کہ وہ بار حجۃ الوداع کی شب مزدلفہ تھی تو ضرور وہی جمع صوری منظور جیسا کہ اُن کی روایات صحیحہ
نے واضح کر دیا جس کا بسط حدیث اول میں گزرا۔

(۵) اقول لطف یہ کہ ان عبداللہ بن عمر سے قصہ صفیہ بنت ابی عبیدہ میں عشاء میں کا جمع جو مروی ہوا اُس کے
جمع حقیقی ہونے پر بہت زور دیا جاتا ہے حالانکہ خود اُن کے صاحبزادے سالم کہ اُس شب بھی اُن کے ہمراہ تھے
صراحت فرما چکے کہ حضرت عبداللہ نے مزدلفہ کے سوا کبھی جمع نہ کی جیسا کہ حدیث نسائی سے گزرا اور سالم کا اُس رات
ساتھ ہونا وہی حدیث بخاری سے ظاہر ہو چکا قلت له: الصلاة، قال، سنہ۔ الحدیث (میں نے ان سے
نماز کے متعلق عرض کیا تو انہوں نے فرمایا، سفر جاری رکھو۔ الحدیث۔ ت) تو قطعاً یقیناً جمع صوری ہی مراد ہے
لاہم روایات مفسرہ نے تصریح فرمادی یہ نکتہ یاد رکھنے کا ہے کہ بعونہ تعالیٰ بہت سے خیالات مخالفین کا علاج
کافی ہوگا۔

(۶) رواۃ جمع میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی ہیں کما یا فی فی الحدیث الشافعی (جیسا کہ دوسری حدیث میں آرہا ہے۔ ت) اور ان کی حدیث ان شاء اللہ آخر رسالہ میں آئے گی کہ دوسری نماز کا وقت آنے سے پہلی فوت ہو جاتی ہے۔

(۷) یوں ہی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی جمع ہیں کما یجئ فی الحدیث الخامس (جیسا کہ پانچویں حدیث میں آئے گا۔ ت) اور ان کی حدیث بھی بمشیۃ اللہ تعالیٰ آنے والی ہے کہ نماز میں تغریظ یہ ہے کہ دوسری کا وقت آنے تک پہلی کی تاخیر کرے افادہ ہذین الامام الطحاوی فی شرح معانی الاشیاء (یہ دونوں فائدے امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں بیان کئے۔ ت)

افادہ ثالثہ : اب کہ ملا جی نے سپٹ بھر کر ردِ احادیث سے فراغت پائی عقل پر عنایت کی بادی آئی فرماتے ہیں : ف

جمع صوری سفر میں ازراہ عقل کے بھی واہی ہے کہ جمع رخصت ہے اور جمع صوری مصیبت کہ آخر جز اور اول جز نماز کا پہچاننا اکثر خواص کو نہیں ممکن چہ جائے عوام۔

اقول ملا جی بیچارے جو شامتِ انام سے مقابلہِ شیانِ حنفیہ میں آ پھنسنے وہ چوڑی جھولے ہیں کہ اپنی اجتہادی آزادی بھی یاد نہیں یا تو وہ جو ش تھے کہ ابو حنیفہ و شافعی کی تعلیمِ حرام بدعتِ شرک یا اب جابجا ایک ایک مقلد مالکی شافعی کے ٹھٹھ مقلد بنے ہیں رطب یا بس جہاں جو کچھ کلام کسی مقلد کامل جاتا ہے اگرچہ کیسا ہی پوچ اور ضعیف ہو اللہ بسم اللہ کہہ کر اُسے آنکھوں سے لگاتے سر پر رکھتے بے سمجھے بوجھے ایمان لے آتے ہیں یہ اعتراف بھی حضرت نے بعض مالکیہ و شافعیہ کی تعلیمِ جامد کے صدقہ میں پایا ہے مگر شوخِ حشمتی یہ کہ علمائے حنفیہ جو طرح طرح اس کی دھجیاں اڑا چکے اُن سے ایک کان گونگا ایک بہرا کر لیا اور پھر اسی روشدہ بات باطل و بے ثبات کو پیش کر دیا بہادری تو جب تھی کہ اُن قاہر جوابوں کے جواب دیتے پھر واہی تباہی جو چاہتے فرمالتے خیر اب بعض جوابات مع تازہ افاضات لیجئے وباللہ التوفیق۔

اولا اللہ عزوجل نے نماز خواص و عوام سب پر یکساں فرض کی اور اُس کے لیے اوقات مقرر فرمائے اور اُن کے لیے اول و آخر بتائے اور ان پر واضح و عام فہم نشان بنائے کہ اُن کا ادراک ہر خاص و عام کو آسان ہو جائے ہمارے دین میں کوئی تنگی نہ رکھی اور ہم پر کسی طرح دشواری نہ چاہی ما جعل علیکم فی الدین من حرج۔ یوید اللہ بکم الیسر ولا یوید بکم العسر (اس نے دین کے معاملہ میں تم پر تنگی نہیں فرمائی، اللہ تعالیٰ

تم پر آسانی چاہتا ہے تنگی نہیں چاہتا۔ ت) تو ہر وقت کے اول و آخر شرعی کا پہچانا خواص و عوام سب کو آسان خصوصاً سفر میں جہاں اُفتی سامنے اور صاف میدان جو نہ سیکھے یا توجہ نہ کرے الزام اُس پر ہے نہ شرعاً مظہر پر ، ہاں فصل مشترک حقیقی کہ آن واحد و جزر لایجزی ہے اُس کا علم بے طرق مخصوصہ انبیاء و اولیاء عامہ بشر کی طاقت سے ورا ہے مگر نہ اس کے ادراک کی تکلیف نہ اس پر جمع صوری کی توقیف۔

ثانیاً اقول اول و آخر کا پہچانا تو شاید تم بھی فرض جانتے ہو کہ تقدیم و تاخیر بے عذر بالا جماع مبطل و حرام ہے کیا اللہ عز و جل نے امر محال کی تکلیف دی کہ لا یكلف الله نفساً الاّ وسعها (اللہ تعالیٰ کسی کو اس بات کا حکم نہیں دیتا جو اس کی طاقت میں نہ ہو۔ ت) فافہم۔

ثالثاً اقول تحقیق تام یہ ہے کہ اوقات متصلہ میں عامہ کے لیے پانچ حالتیں ہیں : وقتِ اول پر یقین، اُس پر ظن، دونوں میں شک، آخر کا ظن، اُس کا یقین، فقہیات میں ظن ملحق بیقین ہے اور یقین شک سے زائل نہیں ہوتا تو بین الوقتین حکماً بھی اصلاً فاصل نہیں مسئلہ تسحر و مسئلہ صلاة الفجر فی آخر الوقت وغیرہما میں تصریحات علماء دیکھیے۔

رابعاً اقول کس نے کہا کہ جمع صوری میں وصل حقیقی بے فصل آتی لازم ہے حدیث مذکور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بروایت صحیح بخاری و حدیث امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ و جہاں اکبرؓ بروایت ابی داؤد دیکھیے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رحمت پر نثار حضور نے عوام ہی کے ارشاد کو یہ طرز ملحوظ رکھی کہ مغرب آخر شفق میں پڑھ کر قدرے انتظار فرمایا پھر عشاء پڑھی یا بین الصلاتین کھانا ملا حظہ فرمایا اور لطف الہی یہ کہ تمام احادیث جمع میں اگر منقول ہے تو حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فعل۔ اُس کے ساتھ اُمت کو بھی ارشاد کہ جسے ضرورت ہو ایسا ہی کر لے اسی حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں ہے جس میں بروایت صحیح بخاری ثابت کہ دو نمازوں کے بیچ میں قدرے انتظار فرمایا تو آپ کے جہل کا خود رخصت عطا فرمانے والے روف رحیم خیر علیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لحاظ کر لیا تھا مگر افسوس کہ اب بھی آپ کو شکایت اور رحمت کا نام معاذ اللہ مصیبت ہے ہر عاقل جانتا ہے کہ مسافر کو بار بار اُترنے چڑھنے وضو نماز کا جد اجدا سامان کرنے سے یہ بہت آسان ہے کہ ایک بار اُتر کر دفعۃً دونوں نمازوں سے فارغ ہو لے اول قریب آخر پڑھے اور ایک لطیف انتظار کے بعد آخر اپنے اول میں اس کا انکار صریح مکابہ ہے ہاں یہ کہنے کے وقت گزار کر پڑھنے کی اجازت ملے تو اور آسانی ہے۔

اقول دن ٹال کر گھر پہنچ کر اکٹھی پڑھ لینے کی رخصت ہو تو اور آسانی ہے اور بالکل معاف ہو جائے تو پوری چھٹی رخصت میں آسانی درکار ہے پوری آسانی کس نے مانی !
خامساً احمد بخاری مسلم ابو داؤد نسائی طحاوی وغیرہم بطریق عمرو بن دینار عن جابر بن زید حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی :

ہذا لفظ مسلم ، قال ، صلیت مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثمانیا جمیعا وسبعاً جمیعا ، قلت ، یا ابا الشعثاء ! اظنتہ اخر الظہر وعجل العصر ، و اخر المغرب وعجل العشاء ، قال : وانا ظن ذلك نے ظہر وعصر کو اور مغرب وعشاء کو اکٹھا پڑھا ہو گا ۔ ابو الشعثاء نے کہا کہ میرا بھی یہی خیال ہے ۔ (ت) مالک احمد مسلم ابو داؤد ترمذی نسائی طحاوی وغیرہم اسی جناب سے بطریق شقی والفاظ عسیدہ راوی :

وهذا حدیث مسلم بطریق ابن جریج عن ابوالزبیر عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال صلی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الظہر والعصر جمیعا بالمدینۃ فی غیر خوف ولا سفر ، قال ابوالزبیر : فسألت سعید الم فعل ذلك ؟ فقال : سألت ابن عباس کما سألتک ، فقال : اراد ان لا یخرج احد من امتہ ۔
 اور یہ حدیث مسلم کی بواسطہ ابوالزبیر ہے کہ ہم سے بیان کیا سعید ابن جبیر نے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بغیر کسی خوف اور سفر کے مدینہ میں ظہر اور عصر اکٹھی پڑھیں ، ابوالزبیر نے کہا کہ میں نے سعید سے پوچھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح کیوں کیا ؟ تو انہوں نے کہا کہ جس طرح تم نے مجھ سے پوچھا ہے اسی طرح میں نے ابن عباس سے پوچھا تھا تو انہوں نے جواب دیا کہ رسول اللہ چاہتے تھے کہ آپ کی امت پر کوئی تنگی نہ ہو ۔ (ت)

وفي اخرى له وللترمذی بطريق حبيب
ابن ابی ثابت عن سعید بن جبیر عن
ابن عباس، قال: جمع رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم بين الظهر والعصر، وبين
المغرب والعشاء بالمدينة في غير خوف
ولا مطر.

وللطحاوی عن صالح مولى التوامه
عن ابن عباس، في غير سفر
ولا مطر.

وفي لفظ للنسائي اخبرنا قتيبة ثنا
سفین عن عمرو عن جابر بن زید عن
ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال:
صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بالمدينة، ثمانيا جميعا، سبعا
جميعا، اخرا الظهر وعجل العصر، و
اخرا المغرب وعجل العشاء.

وفي لفظ له عن عمرو بن هرم
عن جابر بن زید عن ابن عباس
انه صلى بالبصرة، الاولى والعصر،
ليس بينهما شئ، والمغرب والعشاء،
ليس بينهما شئ، فعل ذلك من شغل.

مسلم نے ایک اور روایت میں اور ترمذی نے بواسطہ
حبیب ابن ابی ثابت، سعید بن جبیر سے روایت کی ہے
کہ ابن عباس نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے بغیر کسی خوف اور بارش کے مدینہ میں
ظہر وعصر اور مغرب وعشاء کو جمع کیا۔
(ت)

اور طحاوی نے صالح مولى التوامہ کے واسطے سے
ابن عباس کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں "بغیر سفر اور
بارش کے"۔ (ت)

اور نسائی کے الفاظ یوں ہیں: خبری ہمیں قتیبة
نے کہ حدیث بیان کی ہم سے سفین نے عمرو سے اس
نے جابر سے کہ ابن عباس نے فرمایا ہے کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ میں
اکٹھی آٹھ رکعتیں بھی پڑھی ہیں اور سات رکعتیں بھی،
آپ نے ظہر کو مؤخر کیا تھا اور عصر میں جلدی کی تھی اسی طرح
مغرب کو مؤخر کیا تھا اور عشاء میں جلدی کی تھی۔ (ت)

نسائی کی اور روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ عمرو بن ہرم
جابر ابن زید سے راوی ہیں کہ ابن عباس نے بصرہ
میں ظہر وعصر کو اکٹھا پڑھا، ان کے درمیان کوئی
شے حامل نہ تھی، اور مغرب وعشاء کو اکٹھا پڑھا
ان کے درمیان کوئی شے حامل نہ تھی۔ اس طرح

وہ عم ابن عباس انہ صلی مع رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالمدينة
الاولی والعصر، ثمان سجداً لیس
بینہما شیء۔

ولمسلم بطریق الزبیر بن الخزیم
عن عبد اللہ بن شقیق ان الناخیر
کان لاجل خطبة خطبہا۔

ولہ بطریق عمران بن حذیر عن
عبد اللہ المذکور عن ابن عباس، فی
القصة، قال: کنا نجمع بین الصلواتین
علی عهد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم۔

انہوں نے ایک مصروفیت کی وجہ سے کیا تھا۔ ابن عباس
نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے ساتھ بھی ظہر وعصر اکٹھی پڑھی تھیں یہ اٹھ رکعتیں
تھیں اور ان دو کے درمیان اور کوئی شے نہ تھی۔

مسلم نے زبیر بن خزیمہ کے واسطے سے عبد اللہ
ابن شقیق سے روایت کی کہ یہ تاخیر ایک خطبہ دینے
کی وجہ سے ہوئی تھی۔

اور مسلم نے بطریق عمران ابن حذیر، عبد اللہ ابن
شقیق سے روایت کی ہے کہ ابن عباس نے مذکور
واقعات میں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
زمانے میں ہم دو نمازوں کو جمع کیا کرتے تھے۔

وللطحاوی من هذا الوجه: قد
کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
یرما جمع بینہما بالمدينة۔
اور طحاوی اسی سند سے ناقل ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بار بار دو نمازوں کو مدینہ
میں اکٹھا پڑھا۔ (ت)

ان روایات صحاح سے واضح کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسی حالت میں کہ نہ خوف تھا
نہ سفر نہ مرض نہ مطر محض بلا غرض خاص مدینہ طیبہ میں ظہر وعصر اور مغرب وعشاء بجماعت جمع فرمائیں سفر و خطر و
مطر کی نفی تو خود احادیث میں مذکور اور مرض بلکہ ہر عذر طبی کی نفی سوق بیان سے صاف مستفاد معہذا جب
نمازیں جماعت سے تھیں تو سب کا مرض و معذور ہونا مستبعد پھر راوی حدیث عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
کا اسی بنا پر صرف طول خطبہ کے سبب تاخیر مغرب و استناد بجمع مذکور انتفا سے اعذار پر صریح دلیل حالانکہ مقیم کے لیے

۶۹/۱	مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور	کتاب المواقیت	۱۵ سنن النسائی
۲۴۶/۱	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	جواز الجمع بین الصلواتین فی السفر	۱۶ صحیح مسلم
"	"	"	۱۷
"	"	"	۱۸
۱۱۱/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب الجمع بین الصلواتین الخ	۱۹ شرح معانی الآثار

بے عذر جمع وقتی ملاجی بھی حرام جانتے ہیں، حدیث مسلم انہا التفریط علی من لم یصل الصلوة حتی یجئ وقت الصلوة الاخری (گناہ اس پر ہے جو نماز نہ پڑھے یہاں تک کہ دوسری نماز کا وقت ہو جائے۔ ت) کے جواب میں کیا فرمائیں گے یہ حدیث اسی شخص کے حق میں ہے کہ بلا عذر نماز میں تاخیر کرے۔ حدیث امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان الجمع بین الصلاتین فی وقت واحد کبیۃ من الکبائر (ایک وقت میں دو نمازوں کو جمع کرنا کبائر میں سے ایک کبیرہ گناہ ہے۔ ت) کے جواب میں کہہ چکے ہیں منع کرنا عمر کا جمع بین الصلاتین سے حالت اقامت میں بلا عذر تھا جیسا کہ شاہد ہے اس تاویل پر اتفاق جمہور صحابہ و من بعدہم کا اور عدم جواز بلا عذر کے، تو اس حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں جمع فعل مراد لینے سے چارہ نہیں اور خود ملاجی نے امام ابن حجر شافعی اور ان کے توسط سے امام قرطبی و امام الحرمین و ابن المامون و ابن سید الناس وغیرہم سے یہاں ارادہ جمع فعلی کی تقویت و ترجیح نقل کی معہذا قطع نظر اس سے کہ روایت صحیحین میں حضرت ابن عباس کے تلامذہ و راویان حدیث جابر بن زید و عمرو بن دینار نے لفظ حدیث کا یہی محل مانا قال ابن سید الناس، و راوی الحدیث ادری بالمراد من غیوہ (ابن سید الناس نے کہا ہے کہ حدیث کا راوی، دوسرے شخص کی نسبت حدیث کی مراد سے زیادہ آگاہ ہوتا ہے۔ ت) روایت نسائی میں خود ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس جمع کے جمع فعلی ہونے کی تصریح فرمادی کہ ظہر و مغرب میں دیر کی اور عصر و عشاء میں جلدی یہ خاص جمع صوری ہے اب کسی کو محل سختی نہ رہا تھا تمہارے امام شوکانی غیر مقلد نے نیل الاوطار میں کہا:

مما یدل علی تعین حمل حدیث الباب	جو چیزیں اس پر دلالت کرتی ہیں کہ اس باب سے متعلق
علی الجمع الصوری، ما اخرجہ النسائی	حدیث کا جمع صوری پر حمل کرنا متعین ہے، ان میں
عن ابن عباس (ذکر لفظہ قال) فہذا ابن	سے ایک وہ روایت ہے جو نسائی نے ابن عباس
عباس، راوی حدیث الباب، قد صرح	سے نقل کی ہے (اس کے بعد شوکانی نے مذکورہ روایت
بان ما رواہ من الجمع المذکور ہو الجمع	بیان کی ہے اور کہا ہے) یہ ابن عباس، جو اس
الصوری۔	موضوع سے متعلق حدیث کے (اولین) راوی ہیں خود

تصریح کر رہے ہیں کہ انہوں نے جمع بین الصلاتین کی جو روایت بیان کی ہے اس سے مراد جمع صوری ہے۔ ت)

۱۔ الصبیح مسلم باب قضاء الصلوة الفائتہ الخ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۳۹/۱
 ۲۔ موطا امام محمد باب الجمع بین الصلاتین فی السفر والمطر مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۷۹/۱
 ۳۔ نیل الاوطار شرح مفتی الاخبار باب جمع المقیم لمطر وغیرہ مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر ۱۳۲
 ۴۔ معیار الحق ص ۴۱ فنا معیار الحق ص ۴۰

شوکانی نے اس ارادہ کے اور چند روایات بھی بیان کیے اور انکا رجمِ صوری اور آپ کے زعمِ باطلِ مصیبت کی اپنی بساطِ بھر خوب خبریں لی ہیں جی میں آئے تو ملاحظہ کر لیجئے بالجمہ شک نہیں کہ حدیث میں مرادِ صوری ہے اب اسی حدیث میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تصریح موجود ہے کہ یہ جمع حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بظہرِ رحمت و آسانی اُمت کی تھی، ملا جی! اب اپنی مصیبت کی خبریں کہئے۔

مسادوساً: عجب تریہ کہ یہی صاحبِ جنہوں نے جمعِ صوری کو باعثِ مشقت و منافیِ رخصت مانا خود اسی حدیثِ ابن عباس کو جمعِ صوری سے تاویل کر گئے کھا افاد اکامامہ الزیلعی وغیرہ (جیسا کہ امام زیلعی وغیرہ نے اس کا افادہ کیا ہے۔) یہ صریح منافقت ہے۔

اقول ملا جی تو تقلیدِ جامد کا جامہ پہنے بیٹھے ہیں اس تناقض میں بھی تقلید کر گئے حدیثِ طبرانی مفید جمعِ صوری کہ منقریب آتی ہے حضرت اس کے جواب میں ان کی بولتے ہیں کہ اس میں کیفیت اُس جمع کی ہے جو حالتِ قیام میں بلا عذر آنحضرتؐ نے جمع کی تھی جیہ کہ روایت میں ابن عباس کی ہے کہ آنحضرتؐ نے حالتِ قیام میں مدینہ میں جمعِ صوری کی تھی۔ ملا جی! ذرا آنکھ ملا کر بات کیجئے اب وہ مصیبتِ رحمت و رافت کیونکر ہو گئی۔

سابعاً: حدیثِ محمد بن جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہما مروی احمد و ابوداؤد و ترمذی جس میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زمانِ مستحاضہ کے لیے جمعِ صوری پسند فرمائی ہے ملا جی کو وہاں بھی یہی عذر معمولی پیش آیا کہ وہ مقیم تھے پس مقیم پر مسافر کی نماز کو قیاس مع الفارق ہے۔

اقول ملا جی جمعِ صوری تو عوام کیا اکثر خواص کو بھی نہ صرف دشوار بلکہ ناممکن تھی وہ بھی سفر کے کھلے میدانوں میں، اب کیا دنیا پلٹی کہ پردہ نشین زنانِ ناقصاتِ العقل کے لیے گھر کی چار دیواریوں میں ممکن ہو گئی۔

ثامناً: عبدالرزاق مصنف میں بطریقِ عمرو بن شعیب راوی:

قال قال عبد الله: جمع لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، مقبلاً غير مسافر، بين الظهر والعصر، والمغرب، والعشاء، فقال رجل لابن عمر: لم ترى النسبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعل ذلك؟

اس نے کہا کہ عبد اللہ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمارے لیے دو نمازوں کو جمع کیا جبکہ آپ مقیم تھے، مسافر نہ تھے۔ یعنی ظہر و عصر کو اور مغرب و عشاء کو۔ ایک آدمی نے ابن عمر سے پوچھا کہ آپ کے خیال میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فعل ذلك؟

علہ وعلہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲ (م)

علہ یعنی یہ حکم اب بھی مستحاضہ کے لیے ہے تو ثابت ہوا کہ پردہ نشین زنانِ ناقصاتِ العقل کو جمعِ صوری میرے ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (م) فہم معیار الحق ص ۴۰ ف ۲ معیار الحق ص ۳۸

قال لان لا تخرج امتك ، ان جمع رجل له

علیه وسلم نے اس طرح کیوں کیا تھا ، تو انہوں نے جواب دیا
تاکہ امت پر تنگی نہ ہو ، اگر کوئی شخص جمع کر لے۔ (ت)

ابن جریر اس جناب سے بایں لفظ راوی ،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر جلوہ فرما ہوئے تو آپ
ظہر میں تاخیر کر کے اور عصر میں تعجل کر کے دونوں کو جمع کر لیتے
تھے ، اسی طرح مغرب میں تاخیر اور عشاء میں تعجل کر کے
دونوں کو اکٹھا پڑھ لیتے تھے۔ (ت)

خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ،
فكان يؤخر الظهر ويعجل العصر فيجمع بينهما ،
ويؤخر المغرب ويعجل العشاء فيجمع بينهما .

نیز ابن جریر کی دوسری روایت میں اُسی جناب سے یوں ہے ،

اگر تم میں سے کسی کو کسی ضرورت کی بنا پر جلدی ہو اور
وہ چاہے کہ مغرب کو مؤخر کر کے اور عشاء میں جلدی کر کے
دونوں کو یکجا پڑھ لے ، تو ایسا کر لے۔ (ت)

اذا بادراحدكم الحاجة فشاء ان
يؤخر المغرب ويعجل العشاء ثم يصيلهما
جميعا ففعل .

ان حدیثوں سے بھی ظاہر کہ جمع صوری میں بیشک آسانی و رحمت اور وقت حاجت عام لوگوں کو اس کی اجازت .
تاسعاً : عبد الرزاق صفوان بن سلیم سے راوی قال جمع عمر بن الخطاب بين الظهر والعصر في
يوم مطير يعني امير المؤمنين فاروق اعظم نے مينہ کے سبب ظہر وعصر جمع کی۔

اقول ظاہر ہے کہ امیر المؤمنین کے نزدیک جمع وقتی حرام و گناہ کبیرہ ہے جس کا بیان ان شرا اللہ المنان
فصل چہارم میں آتا ہے لاجرم جمع صوری فرمائی۔

عاشراً : طبرانی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ،

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مغرب و
عشاء کو جمع فرماتے ، مغرب کو اس کے آخند
وقت میں پڑھتے اور عشاء کو اس کے اول

ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان
يجمع بين المغرب والعشاء يؤخر هذه
في آخر وقتها ويعجل هذه في اول

۱۔ مصنف ابی بکر عبد الرزاق حدیث ۴۴۳۷ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت ۵۵۶/۲

۲۔ کنز العمال الاکمال من صلوة المسافر حدیث ۲۳۷۸۶ مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت ۲۵۰/۸

۳۔ کنز العمال " " " " ۲۰۱۹۰ " " " " ۵۴۷/۷

۴۔ المصنف لعبد الرزاق باب جمع بين الصلوتين في الحضر حدیث ۴۴۴۰ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت ۵۵۶/۲

وقت میں۔ (م)

یہ وہی حدیث طبرانی ہے جس میں جمع صوری ملاجی ابھی ابھی مان چکے ہیں اس کی نسبت باقی کلام کا رد ان شاء اللہ العزیز آتا ہے غرض شاہد ہے تمہارے جگے کو کہ صحیح حدیثوں کے رد و ابطال میں کوئی دقیقہ مغالطہ جاہلین و مکابرہ عالمین و تقلید مقلدین کا اٹھانہ رکھو اور پھر عمل بالحدیث کی شیشی کو ٹھیس تک نہ لگے

چوں وضوئے محکم بنی بنی تمسیر

افادہ رابعہ : الحمد للہ جب کہ احادیث جمع صوری کی صحت مہر نیم روزہ نیم ماہ کی طرح روشن ہو گئی تو اب جس قدر حدیثوں میں مطلق جمع بین الصلاتین وارد ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظہر و عصر یا مغرب و عشاء کو جمع فرمایا عصر و عشاء سے ملائے کو ظہر و مغرب میں تاخیر فرمائی و امثال ذلک کسی میں مخالفت کے لیے اصلاً حجت نہ رہی سب اسی جمع صوری پر محمول ہوں گی اور استدلال مخالفت احتمال موافق سے مطرود و مخذول مثل حدیث بخاری و مسلم و دارمی و نسائی و طیحاوی و بیہقی بطریق سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم و مسلم و مالک و نسائی و طیحاوی بطریق نافع

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب چلنے میں تیزی ہوتی تھی تو آپ مغرب و عشاء کو جمع کرتے تھے۔ اور مسلم کی ایک روایت اور نسائی کی بطریق سالم روایت کے الفاظ یوں ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ کو سفر کے دوران چلنے میں جلدی ہوتی تو مغرب کی نماز کو اتنا مؤخر کر دیتے تھے کہ عشاء کے ساتھ ملا لیتے تھے۔ (د ت)

عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ، كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يجمع بين المغرب والعشاء اذا جد به السير - وفي لفظ مسلم والنسائي من طريق سالم ، رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اعجله السير في السفر يؤخر صلاة المغرب حتى يجمع بينهما و بين صلاة العشاء

یہ معنی مجمل بروایات سالم و نافع مستفیض ہیں۔

چنانچہ بخاری ابوالیمان سے ، نسائی بقیہ اور

قرواہ البخاری عن ابی الیمان ، والنسائی

۱۰/۴۷ المجمع الكبير لبطراني عن عبد الله ابن مسعود حديث ۹۸۸۰ مطبوعه المكتبة الفصيلية بيروت
شرح معاني الآثار باب المجمع بين الصلاتين المطبوعه ايج ايم سعيد معنی کراچی ۱۱۱/۱
الصحيح لمسلم باب جواز المجمع بين الصلاتين في السفر مطبوعه قديمي کتب خانہ کراچی ۲۴۵/۱

عثمان سے، یسب (ابوالیمان، بقیہ، عثمان)،
 شعیب ابن ابی حمزہ سے روایت کرتے ہیں۔ اور مسلم،
 ابن وہب سے، وہ یونس سے روایت کرتے ہیں۔ اور
 بخاری، علی ابن مدینی سے۔ اور مسلم، یحییٰ ابن یحییٰ،
 قتیبہ ابن سعید، ابوبکر ابن ابی شیبہ اور عمر والنقاد
 سے۔ اور دارمی، محمد ابن یوسف سے۔ اور نسائی،
 محمد ابن منصور سے۔ اور طحاوی، حمادی سے۔ یہ آٹھوں
 (یعنی علی، یحییٰ، قتیبہ، ابوبکر، عمر، ابن یوسف،
 ابن منصور، حمادی) سفیان ابن عیینہ سے روایت کرتے
 ہیں۔ پھر تینوں (سلسلوں کے تین آخری راوی) یعنی
 شعیب، یونس اور سفیان، زہری کے واسطے سے
 سالم سے راوی ہیں۔ اور مسلم، یحییٰ ابن یحییٰ سے۔ اور
 نسائی، قتیبہ سے۔ اور طحاوی ابن وہب سے۔ یہ
 تینوں مالک سے روایت کرتے ہیں۔ اور نسائی،
 بطریق عبد الرزاق، وہ معمر سے، وہ موسیٰ ابن عقبہ سے
 روایت کرتے ہیں۔ اور طحاوی لیث سے روایت
 کرتے ہیں۔ اور بیہقی خلافت میں بطریق یزید ابن
 ہارون، یحییٰ ابن سعید سے روایت کرتے ہیں۔ یہ
 چاروں (آخری راوی یعنی مالک، موسیٰ، لیث، یحییٰ) نافع سے راوی ہیں۔ (سالم اور نافع) دونوں عبد اللہ
 ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے حدیث بیان کرتے ہیں۔ (ت)

حدیث مملکت بخاری

بیہقی نے اس کو ابن عباس رضی اللہ عنہما سے موصولاً
 ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب
 چلنے والے ہوتے تھے تو ظہر اور عصر کی نمازیں جمع
 کر لیتے تھے۔ اسی طرح مغرب و عشاء بھی جمع کر لیتے تھے۔

عن بقیۃ عثمان، کلہم عن شعیب بن
 ابی حمزہ۔ و مسلم عن ابن وہب عن
 یونس۔ و البخاری عن علی بن المدینی،
 و مسلم عن یحییٰ بن یحییٰ و قتیبہ بن
 سعید و ابی بکر بن ابی شیبہ و عمر و النقاد
 و الدارمی عن محمد بن یوسف، و النسائی
 عن محمد بن منصور، و الطحاوی عن
 الحمادی، ثمانیہم عن سفین بن عیینہ،
 ثلثہم اعنی شعیب و یونس و سفین عن
 الزہری عن سالم، و مسلم عن یحییٰ
 بن یحییٰ، و النسائی عن قتیبہ، و الطحاوی
 عن ابن وہب، کلہم عن مالک، و النسائی
 بطریق عبد الرزاق ثنا عشر عن موسیٰ
 بن عقبہ، و الطحاوی عن لیث، و البیہقی
 فی الخلائیات من طریق یزید بن ہارون
 عن یحییٰ بن سعید، اربعہم عن نافع،
 کلاہما عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما۔

چاروں (آخری راوی یعنی مالک، موسیٰ، لیث، یحییٰ) نافع سے راوی ہیں۔ (سالم اور نافع) دونوں عبد اللہ
 ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے حدیث بیان کرتے ہیں۔ (ت)

و وصلہ البیہقی عن ابن عباس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما، کان رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم یجمع بین صلاۃ
 الظہر و العصر اذا کان علی ظہر سیر،

و یجمع بین المغرب والعشاء - وهو عند مسلم و آخرین بذکر غزوة تبوك، ولا بین حاجة من طریق ابراهيم بن اسمعيل عن عبد الكريم عن مجاهد و سعيد بن جبیر و عطاء بن ابی رباح و طاؤس، أخبروه عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما انه أخبرهم ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم كان یجمع بین المغرب والعشاء فی السفر من غیر ان یجعله شیئ ولا یطلبه عدو ولا یخاف شیئاً - قلت : ابراهيم هذا، هو ابن اسمعيل بن مجمع الا نصاری، ضعیف - و عبدلکرم، ان لم یکن ابن مالک الجزری، فان ابن المخارق، وهو اضعف و اضعف - والمعروف حدیثه فی الجمع بالمدينة - رواه الشیخان و جماعة، كما قدمناه بطرقها و الفاظها عما قریب -

و حدیث بخاری تعلیقاً و وصلاً و طحاوی و وصلاً

عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم كان یجمع بین هاتین الصلاتین فی السفر، یعنی المغرب والعشاء -

یہ روایت مسلم اور دیگر محدثین کے نزدیک غزوہ تبوک کے تذکرے سے متعلق ہے۔ اور ابن ماجہ بطریق ابراہیم بن اسمعیل راوی ہیں کہ عبد الکریم کو مجاہد، سعید ابن جبیر، عطاء بن ابی رباح اور طاؤس نے خبر دی ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ان کو بتایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر میں مغرب و عشاء جمع کر لیتے تھے حالانکہ نہ آپ کو جلدی ہوتی تھی نہ دشمن تعاقب میں ہوتا تھا اور نہ کسی اور چیز کا خوف ہوتا تھا۔ قلت (میں نے کہا) : یہ وہی ابن اسمعیل ابن مجمع انصاری ہے جو ضعیف ہے۔ اور عبد الکریم اگر ابن مالک جزری نہیں ہے تو ابن ابی المخارق ہوگا اور وہ بہت ضعیف اور بہت ہی ضعیف ہے۔ ابن عباس کی جو حدیث معروف ہے وہ مدینہ میں جمع کرنے کی ہے (نہ سفر میں) اس کو بخاری، مسلم اور محدثین کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے جیسا کہ تھوڑی سی پہلے ہم اس کے تمام طریقے اور الفاظ بیان کر آئے ہیں۔

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان دو نمازوں کو سفر میں جمع کرتے تھے، یعنی مغرب اور عشاء کو۔ (ت)

۱۴۹/۱	صحیح البخاری باب الجمع فی السفر بین المغرب والعشاء مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی
۷۶/۱	سنن ابن ماجہ باب الجمع بین الصلوٰتین مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۱۱۱/۱	شرح معانی الآثار " " " " " " " " " " " "

و حدیث مالک و شافعی و وارمی و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و طحاوی مطبوعاً و مختصراً

عن عامر بن واثلۃ ابی الطفیل عن معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک میں ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو جمع کیا تھا۔ واللہ نے کہا کہ میں نے پوچھا: اس کی وجہ کیا تھی؟ تو معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا کہ آپ یہ چاہتے تھے کہ آپ کی امت کو کوئی تسکین نہ ہو۔ (ت)

یہ مسلم کے الفاظ ہیں کتاب الصلوٰۃ میں، اور طحاوی نے بھی یونہی روایت کی ہے۔ ترمذی میں صرف اس کا ابتدائی حصہ ہے اور طحاوی کی ایک روایت بھی صرف ابتدائی حصے پر مشتمل ہے۔ مالک کے ہاں، اور ابی داؤد کے طریقے سے مسلم کے ہاں روایت ہے کہ غزوہ تبوک کے سال ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے تو آپ نمازوں کو جمع کیا کرتے تھے، چنانچہ آپ نے ظہر و عصر کو ملا کر پڑھا اور مغرب و عشاء کو ملا کر پڑھا حتیٰ کہ ایک روز آپ نے نماز کو مؤخر کیا، پھر تشریف لائے تو ظہر و عصر کو ملا کر پڑھا۔ پھر اندر تشریف لے گئے پھر باہر جلوہ افروز ہوئے اور مغرب و عشاء کو ملا کر پڑھا۔ مالک اور مسلم نے اس حدیث کو احسن تک پوری طوالت سے ذکر کیا ہے۔ مگر دیگر محدثین کے ہاں اسی قدر ہے۔ اس سے زائد نہیں ہے۔ (ت)

بطریقہ داؤد ابن حصین، اعرج سے، وہ ابوبکر

و حدیث مالک مرسلہ و مسنداً

من طریق داود بن الحصین عن الاعرج

صیح مسلم باب جواز الجمع بین الصلوٰتین فی السفر
صیح مسلم باب فی معجزات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من کتاب الفضائل مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۳۶/۲
۲۳۶/۱

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روای ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر تبوک کے دوران ظہر وعصر کو جمع کیا کرتے تھے۔ (د)

یہ حدیث کچھ سے بھی اسی طرح مسند مروی ہے، مگر محمد اور موطا کے اکثر راوی اس کو عبد الرحمن ابن ہریر سے مسند روایت کرتے ہیں، اور عبد الرحمن، وہی اعرجؓ اور بزار کے ہاں عطاء ابن یسار ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر میں دو نمازوں کو جمع کرتے تھے۔ (د)

احمد اور ابن ابی شیبہ بطریق حجاج ابن ارطاة، جو مختلف فیہ ہے، عمرو ابن شعیب سے، وہ اپنے باپ سے، وہ اس کے دادا سے، یعنی عبد اللہ ابن عمرو ابن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غزوہ بنی مصطلق میں دو نمازوں کو جمع کیا۔ (د)

حدیث بیان کی ہم سے ابوالسائب نے جریری سے، اس نے ابوالعثمان سے، اس نے اسامہ ابن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کانت یجمع بین الظہر والعصر فی سفرہ الی تبوکؐ۔

ہكذا روی عن یحییٰ مسندا، وهو عند محمد وجمہور رواة الموطا عن عبد الرحمن بن ہریر مرسلہ۔ وعبد الرحمن، هو الاعرج۔ وهو عند البزار عن عطاء بن یسار عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یجمع بین الصلاتین فی السفرؐ۔

وحدیث :

احمد وابن ابی شیبہ بطریق حجاج ابن ارطاة، مختلف فیہ، عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ وهو عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: جمع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بین الصلاتین فی غزوہ بنی المصطلقؐ۔

وحدیث ترمذی فی کتاب العلل

حدثنا ابوالسائب عن الجریری عن ابی عثمان عن اسامة بن مرید رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وسلم اذا جدد به السير جمع بين الظهور و
العصر، والمغرب والعشاء، قال الترمذی،
سألت محمدا، یعنی البخاری عن هذا
الحديث، فقال، الصحيح، هو موقوف
عن اسامة بن زید۔

وحدیث:

احمد بطریق ابن لهیعة عن ابن الزبیر قال،
سألت جابرا رضی اللہ تعالیٰ عنہ، هل
جمع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
سلم بين المغرب والعشاء؟ قال، نعم،
عامر عن ونا بنی المصطلقؓ

وحدیث ابن ابی شیبہ وابوصفہ طحاوی

اما الاول فبطریق ابن ابی لیلیٰ عن ہذیلؓ
اما الآخر فعن ابی قیس الاودی عن ہذیل
بن شرحبیل عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ
تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
جمع، ولفظ الآخر كانت یجمع، بین
الصلاتین فی السفر۔

وللطبرانی فی معجمہ الکبیر و
الاوسط عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال،
جمع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وسلم کو جب چلنے میں جلدی ہوتی تھی تو ظہر وعصر اور مغرب
عشا کو جمع کرتے تھے۔ ترمذی نے کہا کہ میں نے محمدؐ
یعنی بخاری سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو
انہوں نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ اسامہ ابن زید پر
موقوف ہے۔ (ت)

احمد بطریق ابن لیسع، ابو الزبیر سے راوی ہیں کہ میں نے
جابر رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی مغرب وعشا کو جمع کیا تھا؟ انہوں
نے جواب دیا، ہاں، جس سال ہم غزوہ بنی مصطلق
کے لیے گئے تھے۔ (ت)

پہلے یعنی ابن ابی شیبہ، بطریق ابن ابی لیلیٰ، ہذیل
سے، اور دوسرے یعنی طحاوی، ابوقیس اودی سے
وہ ہذیل ابن شرحبیل سے، وہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ
عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے سفر کے دوران جمع کیا — طحاوی کے الفاظ یوں
ہیں: جمع کیا کرتے تھے دو نمازوں کو سفر کے دوران۔ (ت)

اور طبرانی نے اپنی دونوں معجموں، یعنی کبیر اور اوسط
میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظہر وعصر

۱۴۹/۷ عمدة القاری شرح بخاری باب الجمع فی السفر بین المغرب والعشاء مطبوعہ ادارة البعثة النیرہ بیروت

نوٹ: ایضاً ترجمہ ترمذی کی کتاب العلل میں نہیں مل سکا اور بڑی کوشش سے عمدة القاری سے ملا ہے۔ نیز احمد سعیدی

۳۴۸/۳ مسند احمد بن حنبل از مسند جابر بن عبد اللہ مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان

۲۵۸/۲ مصنف ابن ابی شیبہ من قال یجمع المسافر بین الصلواتین مطبوعہ ادارة القرآن کراچی

اور مغرب و عشاء کو جمع کیا تو آپ سے اس بارے میں پوچھا گیا، آپ نے جواب دیا کہ میں نے اس طرح اس لیے کیا ہے تاکہ میری امت پر کوئی تنگی نہ ہو۔ (د)

طبرانی معجم اوسط میں ابو نصر سے، وہ ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر میں دو نمازوں کو جمع کیا کرتے تھے۔ (د)

مالک کو علی ابن حسین ابن علی رضی اللہ عنہم سے یہ بات پہنچی ہے کہ وہ کہا کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب دن کو سفر کرنا چاہتے تھے تو ظہر و عصر کو جمع کر لیتے تھے اور جب رات کو سفر کرنا چاہتے تھے تو مغرب و عشاء کو جمع کر لیتے تھے۔ (د)

ولہذا سیدنا امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ موطا شریف میں حدیث پنجم روایت کر کے فرماتے ہیں: ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور جمع بین الصلاتین کا طریقہ یہ ہے کہ پہلی کو مؤخر کر کے آخر وقت میں پڑھا جائے اور دوسری کو جلدی کر کے اول وقت میں۔ (د)

۲۶۹/۱۰

۲۶۲/۲

ص ۱۲۶

ص ۱۳۱

مطبوعہ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت

مکتب المعارف ریاض

میر محمد کتب خانہ کراچی

مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور

بین الظہر والعصر، والمغرب والعشاء، فقیل له فی ذلك، فقال: صنعت ذلك لئلا تخرج امتی۔

وحدیث

طبرانی فی المعجم الاوسط عن عطاء عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یجمع بین الصلاتین فی السفر۔

وحدیث مرسل و بلاغ مالک

انہ بلغہ عن علی بن حسین، هو ابن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم انہ کان یقول: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا اراد ان یسیر یومہ، جمع بین الظہر والعصر، واذا اراد ان یسیر لیلہ، جمع بین المغرب والعشاء۔

بہذا ناخذ، والجمع بین الصلاتین ان تؤخر الاولىٰ منہما فوصلی فی آخر وقتہا، وتعدل الثانیۃ فوصلی فی اول وقتہا۔

یعنی جو اس حدیث میں آیا کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر تبوک میں ظہر و عصر جمع فرماتے ہم

المعجم الکبیر للطبرانی حدیث ۱۰۵۲۵

معجم اوسط، حدیث نمبر ۵۵۵۸

جمع بین الصلاتین

باب الجمع بین الصلاتین فی السفر والمطر

اسی کو اختیار کرتے ہیں اور جمع کے معنی جمع صوری ہیں۔ ملا جی تو ایک ہوشیاران احادیث اور ان کے امثال کو محمل بے سود سمجھ کر خود بھی زبان پر نہ لائے اور اخوائے عوام کے لیے یوں گول درپردہ کہہ گئے کہ جمع بین الصلاہین فی سفر صحیح اور ثابت ہے رسول اللہ سے بروایت جماعت عظیمہ کے صحابہ کبار سے۔ پھر پندرہ صحابہ کرام کے اسمائے طیبہ گنا کر خود ہی کہا لکن مجموعہ روایات میں بعض ایسی ہیں کہ ان میں فقط جمع کرنا رسول اللہ کا دو نمازوں کو بیان کیا ہے کیفیت جمع کی بیان نہیں کی پس حنفی لوگ ان حدیثوں میں یہ تاویل کرتے ہیں کہ مراد اس سے جمع صوری ہے اسی لیے وہ حدیثیں جن میں تاویل کو مخالفت کی دخل نہیں ذکر کرتے ہیں تو منصفین با فہم ان حدیثوں محل الکلیفۃ کو کبھی انھیں احادیث مبیّنۃ الکلیفۃ پر محمول سمجھیں اور ملخصاً۔

اقول بالفرض اگر جمع صوری ثابت نہ ہوتی تاہم محمل تھی اور احتمال قاطع استدلال نہ کہ جب آفتاب کی طرح روشن دلیلوں سے جمع صوری کا احادیث صحیحہ سے ثبوت ظاہر تو اب براہ تلبیس پندرہ صحابہ کی روایت سے اپنے مطلب کا ثبوت صحیح بتانا اور جایجا عوام کو دہشت دلانے کے لیے کہیں چودہ کہیں پندرہ سننا نا کیا مقتضائے ملائیت ہے اب تو ملا جی کی تحریر خود ان پر باز گشتی تیر ہوتی کہ جب احادیث صحیحہ صریحہ سے جمع صوری ثابت تو منصفین با فہم ان حدیثوں محل الکلیفۃ کو کبھی انھیں احادیث مبیّنۃ الکلیفۃ پر محمول سمجھیں، رہے وہ صحابہ جن کی روایات اپنے زعم میں صریح سمجھ کر لائے اور نص مفسرنا قابل تاویل کہتے ناظرین تھا کا خوف نہ لائے وہ صرف چار ہیں دو جمع اہدیم دو جمع تاخیر میں، ان روایات کا حال بھی عنقریب ان شاء اللہ القریب الجیب کھلا جاتا ہے اُس وقت ظاہر ہوگا کہ دعویٰ کر دینا آسان ہے مگر ثبوت دیتے تین ہاتھ پیراتا ہے واللہ اعلم بالصواب۔

فصل دوم ابطال دلائل جمع تفہیم

واضح ہو کہ جمع تعظیم غایت درجہ ضعیف و سقوط میں ہے حتیٰ کہ بہت علمائے شافعیہ و مالکیہ تک معترف ہیں کہ اُس کے باب میں کوئی حدیث صحیح نہ ہوئی مگر ملا جی اپنی ملائیت کے بھروسے بڑا اٹھا کر چلے ہیں کہ اُسے احادیث صحیحہ صریحہ مفسرہ قاطعہ سے ثابت کر دکھائیں گے۔

چلا تو ہے وہ بت سیمتن شب وعدہ

اگر حجاب نہ رو کے حیا نہ یاد آئے

جمع تعظیم و تاخیر دونوں کی نسبت حضرت کے یہی دعوے ہیں، ابھی سن چکے کہ وہ حدیثیں جن میں تاویل کو مخالفت کی دخل نہیں

جہ ذکر اجاڑ دیتا ہے وہ لعل ہمارے جواز جمع پر جن میں کسی طرح عذر اور تاویل اور جرح اور قدح کو دخل نہیں۔ آخر کتاب میں فرمایا، نصوص قاطعہ تاویل۔ اس سے اوپر کچھ، احادیث صحاح جو جمع بین الصلا تین پر قطعاً اور یقیناً دلالت کرتی ہیں۔ بہت اچھا ہم بھی مشتاق ہیں مگر بے حاصل ہے

بہت شور سنتے تھے پہلو میں دل کا

جو چیرا تو اک قطرہ خون نہ نکلا

حضرت بکمال عرفی و حدیثی تلاش کر کے لائے وہ بھی ثمرہ نظر شریف نہیں بلکہ متقلدین شافعیہ کی تعلید عابد۔
حدیث اول بعض طرق حدیث سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس جناب سے روایت صحیحہ معروفہ مشہورہ مرویہ کبار ائمہ تو وہ تھی جو ان احادیث مجملہ سے حدیث چہارم میں گزری جس میں سوا جمع کے کوئی کیفیت مخصوصہ مذکور نہ تھی جاہیر ائمہ و حفاظ نے اسے یوں ہی روایت کیا۔

اس حدیث کو ابو الزبیر سے، اس نے ابو الطفیل سے،
اس نے معاذ رضی اللہ عنہ سے، حفاظ کی ایک جماعت
نے روایت کیا ہے، جن میں سفیان ثوری، قرۃ ابن
عقابہ، مالک بن انس اور دیگر محدثین شامل ہیں۔
سفیان ثوری کی روایت ابن ماجہ کے ہاں ہے۔
قرۃ ابن خالد سے خالد ابن عمار نے جو روایت کی ہے،
وہ مسلم میں ہے، اور جو عبد الرحمن ابن مہدی نے کی ہے،
وہ طحاوی میں ہے۔ مالک سے جو روایت شافعی نے
لی ہے وہ ان کے مسند میں ہے۔ جو ابن وہب نے
لی ہے وہ طحاوی کے ہاں ہے۔ جو ابو القاسم نے
لی ہے وہ نسائی کے پاس ہے۔ جو ابو علی حنفی نے لی ہے وہ دارمی کے ہاں ہے اور دارمی سے مسلم نے اپنی صحیح
میں ذکر کی ہے۔ (ت)

رواہ عن ابی الزبیر عن ابی الطفیل عن معاذ
جماعة من الحفاظ، منهم سفیان الثوری
وقرة بن خالد ومالك بن انس وأخرون،
أما سفیان فعد ابن ماجه، وأما قرۃ فعد
خالد بن الحارث عند مسلم، وعبد الرحمن
بن مہدی عند الطحاوی، وأما مالک
فعد الشافعی فی مسنده، وابن وہب
عند الطحاوی، وأبو القاسم عند النسائی،
والبوعلی الحنفی عند الدارمی، وعن
الدارمی مسلم فی صحیحہ۔

یہی اہل علم کے نزدیک معروف ہے مگر ایک روایت غریبہ شاذہ بطریق لیث بن سعد عن یزید بن ابی جیب
عن ابی الطفیل یوں آئی، ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان فی غزوة تبوک، اذا امر تحل
قبل ان تزیغ الشمس اخر الظہر حتی یجمعہا الی العصر فیصلیہما جمیعاً، واذا امر تحل
بعد تزیغ الشمس صلی الظہر والعصر جمیعاً ثم صابر، وکان اذا امر تحل بعد المغرب

عجل العشاء فصلها مع المغرب - رواه احمد و ابو داود و الترمذی و ابن حبان و الحاكم و الدارقطني و البيهقي - مراد الترمذی بعد قوله : اذا استحل بعد شروق الشمس ، عجل العصر الى الظهر و صلى الظهر و العصر جميعا - الحديث ^ث - یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غزوہ تبوک میں جب سورج ڈھلنے سے پہلے کوپچ فرماتے تو ظہر میں دیر کرتے یہاں تک کہ اُسے عصر سے ملائے تو دونوں کو ساتھ پڑھتے اور جب دوپہر کے بعد کوپچ فرماتے تو عصر میں تعجل کرتے اور ظہر و عصر ساتھ پڑھتے پھر چلتے اور جب مغرب سے پہلے کوپچ کرتے مغرب میں تاخیر فرماتے یہاں تک کہ عشاء کے ساتھ پڑھتے اور مغرب کے بعد کوپچ فرماتے تو عشاء میں تعجل کرتے اُسے مغرب کے ساتھ پڑھتے - امام ترمذی فرماتے ہیں یہ غریب ہے معروف روایت ابی ہریرہ ہے

حيث قال: حديث الليث عن يزيد بن ابی جبيب عن ابی الطفيل عن معاذ، حديث غريب، والمعروف عند اهل العلم حديث معاذ من حديث ابی الزبير عن ابی الطفيل عن معاذ ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جمع في غزوة تبوك بين الظهر والعصر، وبين المغرب والعشاء - رواه قره بن خالد و سفيان الثوري و مالك و غير واحد عن ابی الزبير المكي ^ث چنانچہ ترمذی نے کہا کہ وہ حدیث بولیت نے یزید ابن ابی جبيب سے ، اس نے ابوالطفیل سے ، اس نے معاذ سے روایت کی ہے ، وہ غریب ہے اور اہل علم کے نزدیک معروف معاذ کی وہ حدیث ہے جو ابوالزبیر نے بواسطہ ابوالطفیل معاذ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک میں ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو جمع کیا - اس کو قرہ ابن خالد ، سفیان ثوری ، مالک اور دوسروں نے ابوالزبیر مکی سے روایت کیا ہے - (ت)

پھر ائمہ شان مثل ابوداؤد و ترمذی و ابوسعید بن یونس فرماتے ہیں اسے سواقیتیہ بن سعید کے کسی نے روایت نہ کیا یہاں تک کہ بعض ائمہ نے اُس پر غلط ہونے کا حکم فرمایا کہا نقلہ الامام البدر فی العمدۃ و الشوکا فی الظاہری فی شرح المنتقى عن الحافظ ابن سعید بن یونس (جیسا کہ امام بدر نے عمدۃ میں اور شوکا فی الظاہری نے شرح منقہ میں عافظ ابن سعید بن یونس سے نقل کیا - ت) امام ابوداؤد نے

۱۴۲/۱ باب الجمع بین الصلوٰتین مطبوعہ مجتہائی لاہور

۱۴۲/۱ باب ما جاء فی الجمع بین الصلوٰتین مطبوعہ مجتہائی لاہور

۱۴۲/۱ باب الجمع بین الصلوٰتین مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر

۲۴۳/۳ نیل الاوطار شرح منقہ الاخبار

منکر کہا کما فی البدء المنیہ و عنہ فی الذیل (جیسا کہ بدر منیر میں) اور اسے نیل الاوطار نقل کیا ہے) بلکہ رئیس النافذین امام بخاری نے اشارہ فرمایا کہ یہ حدیث نہ لیث نے روایت کی نہ قتیبہ نے لیث سے سنی بلکہ خالد بن قاسم مدائنی متروک بالا جماع مطعون بالکذب نے قتیبہ کو دھوکا دے کر اُن سے روایت کرادی اُس کی عادت تھی کہ براہِ مکرو حیلہ شیوخ پر اُن کی ناشنیدہ روایتیں داخل کر دیتا لاجرم حاکم نے علوم الحدیث میں اُس کے موضوع ہونے کی تصریح کی یہ سب باتیں علمائے حنفیہ مثل امام زیلعی شارح کنز و امام بدر عینی شارح صحیح بخاری و علامہ ابراہیم علی شارح منیہ کے سوا شافعیہ و مالکیہ و ظاہریہ قائلانِ جمع بین الصلتین مثل امام قسطلانی شافعی شارح بخاری و علامہ زرقانی مالکی شارح موطا و مواہب و شوکانی ظاہری شارح منتقی و غیر ہم نے امام ابن یونس و امام ابوداؤد و ابوعبد اللہ حاکم و امام الحدیث بخاری سے نقل کیں بلکہ انھیں نے اور ان کے غیر مثل صاحب بدر منیر وغیرہ نے امام ابوداؤد سے حکم مطلق نقل کیا کہ جو مضمون اس روایت کا ہے اس باب میں اصلاً کوئی حدیث قابلِ استناد نہیں کما سیاقی ان شاء اللہ تعالیٰ (جیسا کہ ان شاء اللہ تعالیٰ آگے آئیگا۔ ت) تو باوصف تصریحات ائمہ شان خصوصاً بخاری کے پھر ملاجی کا اس روایت کی تصحیح میں عرق ریزی بے حاصل اور توشیح لیث و قتیبہ وغیرہا رواۃ و قبول تفرّد لغت کے اثبات میں تطویل لا طائل کرنا کیسی جہالت فاحشہ ہے کس نے کہا تھا کہ قتیبہ یا لیث یا زید بن ابی حبیب یا معاذ اللہ حضرت ابوالطفیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ تضعیف ہیں، ملاجی بایں پرانہ سالی و دعوے محدثی ابھی حدیث معلول ہی کو نہیں جانتے کہ اُس کے لیے کچھ ضعفِ راوی ضرور نہیں بلکہ باوصف و ثاقت و عدالت رواۃ حدیث میں علتِ قادحہ ہوتی ہے کہ اُس کا رد واجب کرتی ہے جسے بخاری و ابوداؤد وغیرہما سے ناقدین پہچانتے ہیں بخاری و ابوسعید و حاکم نے بھی تو قتیبہ پر جرح نہ کی تھی بلکہ یہ کہا تھا کہ انھیں دھوکا دیا گیا غلط میں پڑ گئے پھر اس سے عدالتِ قتیبہ کو کیا نقصان پہنچا و ثاقتِ قتیبہ سے حدیث کو کیا نفع ملا، ہاں یہ دفتر توثیق اپنے پیشوا ابن حزم غیر مقلد لاندہب کو سنائیے جس خبیث اللسان نے آپ کی اس روایت کے رد میں مسیدنا ابوالطفیل صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو عیاذ اللہ مقدوح و مجروح بتایا جسے دوسرے غیر مقلد شوکانی نے نقل کیا، غیر مقلدوں کی عادت ہے کہ جب حدیث کے رد پر آتے ہیں خوفِ خدا و شرمِ دنیا سب بالائے طاق رکھ جاتے ہیں۔ اسی ابن حزم نے باجے حلال کرنے کے لیے صحیح بخاری شریف کی صحیح و متصل حدیث کو بزعم تعلیق رد کیا جس کا بیان امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شرح صحیح مسلم شریف میں فرمایا وہی ڈھنگ موصول کو معلق مسند کو مرسل بنا کر احادیث صحیحہ جتہ کو رد کرنے کے لیے آپ نے کیے ہیں،

کما تقدم ، ومن يشبه ابا ه فما ظلم
ثم اقول : وتحسين الترمذی يرجع
الى حديث معاذ ، لقوله : حديث معاذ
حديث حسن غریب - واذا اتى على هذه
الرواية لم يحسنه ، انما قال : وحديث
اللیث عن یزید غریب - وافادانه خلاف
المعروف ، فقال : والمعروف عند اهل
العلم حديث معاذ . الخ واما ابن حبان فلا
نعلم له فضلا على ابی سعید بن یونس ،
فانه ايضا ثقة ، ثبت ، حافظ ، امام
من ائمة الشان ، كلاهما من الاقران ، من
تلامذة الامام النسائی ابی عبد الرحمن - و
ابن یونس ، لنزاهته من نفس فلسف
احب الى الناس من ابن حبان - وقد
قال الامام ابو عمرو بن الصلاح في طبقات
الشافعية : ربما غلط الغلط الفاحش
في تصرفاته ، كما نقله الذهبي في تذكرة
الحفاظ - فاني يداني اباداود ، فضلا ان
یوازيه ، فضلا ان یباصیه ، فضلا عن
ذاك الجبل الجلیل محمد بن اسمعيل .
وقد عرف بالتساهل في باب التصحيح ؛
بل والتحسين ، هو الترمذی ، كما نص

جیسا کہ گذرا اور جو شخص اپنے آباؤ سے مشابہت رکھے
اس کا کوئی قصور نہیں . شہا قول پھر میں کہتا ہوں
کہ ترمذی کا حسن قرار دینا حدیث معاذ سے متعلق ہے
کیونکہ ترمذی نے کہا ہے کہ معاذ کی حدیث حسن غریب ہے
اور جب اس روایت کا ذکر کیا اسے حسن نہیں کہا صرف یہ
کہا کہ حدیث کی یزید سے مروی حدیث غریب ہے ترمذی
نے یہ افادہ بھی کیا کہ یہ معروف حدیث کے خلاف ہے .
چنانچہ ترمذی نے کہا ہے کہ اہل علم کے نزدیک معروف
معاذ کی وہ حدیث ہے الخ رہا ابن حبان تو اسکی سعید بن یونس
پر کوئی برتری ہمارے علم میں نہیں ہے کیونکہ سعید بھی ثقہ ہے
ثبت ہے ، حافظ ہے اور حدیث کے اماموں میں سے ایک
امام ہے یوں تو ہم زمین ہیں اور امام ابو عبد الرحمن نسائی
کے شاگردوں میں سے ہیں تاہم ابن یونس فلسفی روح سے پاک
ہونے کی وجہ سے لوگوں کے ہاں ابن حبان سے زیادہ
پسندیدہ ہے . امام ابو عمر ابن صلاح نے طبقات الشافعیہ
میں کہا ہے کہ ابن حبان کو تصرفات حدیث کے دوران
بسا اوقات شدید غلطی لگ جاتی تھی ، جیسا کہ ذہبی نے
تذکرۃ الحفاظ میں بیان کیا ہے - تو پھر ابن حبان ابو داؤد
کے قریب بھی کہاں پہنچ سکتا ہے ، چہ جائیکہ اس کا
ہمسفر ہو ، چہ جائیکہ اس کے مقابل ہو - اور علم کے
عظیم پہاڑ محمد بن اسمعیل (بخاری) کا مقام تو پھر بہت
ہی اونچا ہے ، جبکہ ابن حبان احادیث کو صحیح قرار دینے
میں متسائل ہے - بلکہ حسن قرار دینے میں بھی یہ اور ترمذی

سہ جامع الترمذی باب ما جاز فی الجمع بین الصلاتین
سہ تذکرۃ الحفاظ فی ترجمہ ابن حبان

مطبوعہ مجتبائی لاہور ۴۲/۱
مطبوعہ حیدرآباد دکن ۱۲۶/۳

عليه الأئمة وحققناه في رسالتنا مدارج طبقات الحديث على أن الجرح مقدم مثل المقام، فإن من أثبت فأنما نظر إلى ثقة الرواة، ولم يطلع على ما اطلع عليه غيره من العلة، ومن يعلم قاض على من لا يعلم - والله أعلم، من كل أعلم - واقف ہوتے ہیں اور آگاہی رکھنے والے، آگاہی نہ رکھنے والوں کی غبت فیصلہ کن ہوتے ہیں۔ واللہ اعلم من کل اعلم۔ (ت)

ثُمَّ اقُولُ اس روایت میں اسی طرح مقال واقع ہوئی اور ہنوز کلام علما طویل ہے مگر فقیر غفر اللہ تعالیٰ کہ کہتا ہے نظر تحقیق کو رخصت تدقیق دیجئے تو اس روایت کا کون سا حرف جمع حقیقی میں نص ہے اُس کا حاصل تو صرف اس قدر کہ حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر تبوک میں ظہر وعصر کو جمع فرماتے اگر دوپہر سے پہلے کوچ ہوتا تو راہ میں اتر کر درند منزل ہی پر پہلی صورت میں جمع بعد سیر ہوتی ہے اور دوسری میں سیر بعد جمع پھر اس میں جمع صوری کا خلاف کیا ہوا حدیث کا کون سا لفظ حقیقی کی تعیین کر رہا ہے اذا اس تحل بعد من یغ الشمس میں خواہی نحو اسی بعدیت متصلہ پر کیا دلیل ہے بلکہ اس کے عدم پر دلیل قائم کہ جزا اصلی شم سار ہے بلکہ الفاظ اخوانظہر وعجل العصر سے جمع صوری ظاہر ہے ظہر ویر کر کے پڑھی عصر جلد پڑھی اس سے یہی معنی مفہوم متبادر ہوتے ہیں کہ ظہر اپنے آخر وقت میں عصر اپنے شروع وقت میں نہ یہ کہ ظہر عصر میں پڑھی جائے یا عصر ظہر میں ولہذا علماء نے کرام مثل امام اجل طحاوی والوافع ابن سید الناس وغیرہا بلکہ ان کے علاوہ آپ کے امام شوکانی نے بھی ان الفاظ تاخیر و تعجل کو جمع صوری کی صریح دلیل مانا، شرح ملتقی میں کہا،

مما يدل على تعيين حمل حديث الباب على الجمع الصوري، ما أخرجه النسائي عن ابن عباس، بلفظ، صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر والعصر جميعا، والمغرب والعشاء جميعا، آخر الظهر وعجل العصر، و آخر المغرب وعجل العشاء - فهذا ابن عباس، جن وجوہات کی بنا پر اس باب کی حدیث کو جمع صوری پر حمل کرنا متعین ہو جاتا ہے ان میں سے ایک وجہ وہ روایت ہے جس کی نسائی نے ابن عباس سے ان الفاظ میں تحریک کی ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظہر وعصر کو اکٹھا پڑھا اور مغرب وعشاء کو بھی اکٹھا پڑھا۔ آپ نے ظہر میں تاخیر اور عصر میں تعجل فرمائی، اسی طرح مغرب میں تاخیر اور عشاء میں تعجل فرمائی تو ابن عباس

جو حدیث کے راوی ہیں خود ہی واضح کر رہے ہیں کہ انہوں نے جمع کی جو روایت بیان کی ہے اس سے مراد جمع صوری ہے۔ (ت)

راوی حدیث الباب، قد صرح بان ما رواه
من الجمع المذكور هو الجمع
الصوری۔

اُسی میں ہے،

جمع صوری پر حمل کرنے کی مؤیدات میں سے وہ روایت بھی ہے جو ابن جریر نے عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے پاس باہر تشریف لائے تو ظہر کو مؤخر کرتے تھے اور عصر کو جلدی، اس طرح دونوں کو یکجا پڑھ لیتے تھے۔ اسی کو جمع صوری کہتے ہیں۔ (ت)

ومن المؤیدات للحمل علی الجمع الصوری
ایضا، ما أخرجه ابن جریر عن ابن عمر، قال،
خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم، فكان يؤخر الظهر و يعجل
العصر فيجمع بينهما، ويؤخر المغرب و
يعجل العشاء فيجمع بينهما - وهذا هو
الجمع الصوری۔

معہذا ظہر و مغرب کا جب وقت کھودینا ٹھہرا تو عصر و عشاء میں جلدی کا ہے کی، اطمینان سے منزل پر پہنچ کر دونوں پڑھ لی جاتیں، ہاں جمع صوری ان کی تعبیر میں آئے ممکن مؤیدات اسی طرزِ فاعل، بالجمہ مشک نہیں کہ یہ روایت بھی انہیں احادیث مجملۃ الکیفیتہ سے ہے جسے ملا جلی نے خواہی نخواہی جمع حقیقی میں نص مفسرنا قابل تاویل مان لیا الحمد للہ اس تحریر کے بعد مرقاۃ شرح مشکوٰۃ کے مطالعہ نے ظاہر کیا کہ مولانا علی قاری علیہ رحمۃ الباری نے حدیث کی یہی تفسیر کی جو فقیر نے تقریر کی، فرماتے ہیں،

(جمع بین الظهر والعصر) ای فی المنزل،
بان اخر الظهر الى اخر وقته وعجل العصر
فی اول وقته۔
(ظہر و عصر کو جمع کیا) یعنی قیام گاہ میں، ظہر کو
آخر وقت تک مؤخر کیا اور عصر کو تعجل کر کے اول وقت
میں پڑھا۔ (ت)

پھر فرمایا،

(جمع بین المغرب والعشاء) ای فی المنزل،
کما سبق۔
(مغرب و عشاء کو جمع کیا) یعنی جائے قیام میں، جیسا
کہ پہلے گزرا۔ (ت)

حدیث دوم اور تم نے کیا جانا کیا حدیث دوم وہ حدیث جسے جمع صلاتین سے اصلاً علاقہ نہیں جس میں اثبات جمع کا نام نہیں، نشان نہیں، بُ نہیں، گمان نہیں۔ خود قائلین جمع نے بھی اُسے مناظرہ میں پیش نہ کیا، یاں بعض علمائے شافعیہ نے شرح حدیث میں استطراداً جس طرح شراح بعض فوائد زوائد حدیث سے استنباط کرتے ہیں مکہ و یا کہ اس میں جمع سفر پر دلیل ہے ملاجی چار طرف ٹٹول میں تھے ہی تقلید جابدا شافعیہ کی لاٹھی پکڑے انہیں بند کیے پیچھے فیہ دلیل پر ملاجی پڑا حکم لکل سا قسطہ لا قسطہ (ہر گھری ہوئی چیز کو کوئی اٹھانے والا ہوتا ہے) جھٹ خوش خوش اٹھالائے اور معرکہ مناظرہ میں جمادی وہ کیا یعنی حدیث صحیحین

عن ابی جحیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ، خرج علینا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالہاجرة الی البطحاء ، فتوضأ فصلی لنا الظهر والعصر - ولفظ البخاری ، خرج علینا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالہاجرة ، فصلی بالبطحاء الظهر مرکتین والعصر مرکتین۔
ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوپہر کے وقت مقام بطحاء میں ہمارے پاس باہر تشریف لائے تو وضو کیا اور ہمیں ظہر و عصر کی نماز پڑھائی۔ اور بخاری کے الفاظ یوں ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوپہر کے وقت ہمارے پاس باہر تشریف لائے اور مقام بطحاء میں ظہر کی دو رکعتیں اور عصر کی بھی دو رکعتیں ادا فرمائیں۔

پتہ تو ہے ملاجی کی داد نہ فریاد، اب کون کہہ سکتا ہے کہ حضرت اسے جمع حقیقی کی دلیل نہ صرف دلیل بلکہ صاف صریح ناصح تاویل بتانا کن کھلی آنکھوں کا کام ہے سبحان اللہ! حدیث کا مفاد صرف اتنا کہ حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوپہر کو یا ظہر کے اول وقت یا عصر سے پہلے غیمہ اقدس سے برآمد ہو کر وضو کیا اور ظہر و عصر دونوں اُسی موضع بطحاء میں ادا فرمائیں اس میں تو مطلق جمع بھی نہ نکلی نہ کہ جمع حقیقی میں نص ہو، ملاجی تو آپ جانیں ایک ہوشیار میں خود سمجھے کہ حدیث مطلب سے محض بے علاقہ ہے لہذا یہ نامند مل زخم بھرنے کو بشرم عوام کچھ عربی بولے اور یوں اپنی خود دانی کے پردے کھولے کہ یا جہرہ خروج و وضو و صلاۃ سب کی طرف ہے اور فاتر تیب بے مہمت کے لیے تو بمقتضائے فامعنیہ ہوئے کہ یہ سب کام یا جہرہ ہی میں ہو لیے نظر یہی ہے تو اس سے عدول بے مانع قطعی ناردا، علاوہ بریں عصر ظہر پر معطوف اور صلاۃ تو ضا سے بے مہمت مربوط تو معطوف معمول کو جدا کر لینا کیونکر جائز احد ملخصاً صہذا صترجما۔ اس پر بہت وجہ سے رد ہیں، مثلاً:

اول فا کو ترتیب ذکر کی کافی، مسلم الثبوت میں ہے،
 الفاء للترتيب على سبيل التعقيب ولو في الذكور^۱ فار ترتیب کے لیے بطور تعقیب ہے خواہ یہ ترتیب
 ذکر میں ہو۔ (ت)

ثانی عدم مہلت ہر جگہ اُس کے لائی جاتی ہے کہا فی فواتح الرحموت^۲ (جیسا کہ فواتح الرحموت
 میں ہے۔ نہ تا تزوج فولد لہ میں کون کھے گا کہ نکاح کرتے ہی اُسی آن میں بچہ پیدا ہوا تو جیسے وہاں تقریباً
 ایک سال کا فاصلہ منافی مقتضائے قان نہیں، ظہر وعصر میں دو ساعت کا فاصلہ کیوں منافی ہوگا۔
ثالث باجرہ ظرف غروب ہے مکان کہ غروب آخر باجرہ میں ہو کہ وضو نماز ظہر تک تمام ہو جائے اور نماز عصر
 بلا مہلت اُس کے بعد ہو، باجرہ کچھ دوپہر ہی کو نہیں کہتے زوال سے عصر تک سارے وقت ظہر کو بھی شامل ہے
 کہا فی القاموس۔ تو محالفت ظاہر کا ادنا بھی محسوس باطل۔

رابع حدیث مروی بالمعنی ہے اور شاہ ولی اللہ صاحب نے تصریح کی کہ ایسی حدیث کے فا و وا و
 وغیرہ سے استدلال صحیح نہیں کہا فی الحجة البالغة۔ یہ تلخیص و تہذیب اجربہ ہے وقد توکنا مثلها
 فی العدد (اور ہم نے اتنے ہی جرات ترک کر دی ہیں۔ ت) وانا قول و بحول اللہ اصول۔
خامس باجرہ کو ظرف افعال مثلاً کنا محض اولیٰ لیلۃ و لیلۃ ہے^۳ و تعقیب چاہی ہی ہے۔ اتحاد زمانہ
 نہیں چاہی جتنی بلکہ تعدد واجب کرتی ہے کہ تعقیب بے تعدد معقول نہیں۔

سادس ظرفیت ثلثہ فا سے ثابت یا خارج سے اول بدایت باطل کہا علمت بر تقدیر ثانی حدیث فا
 لغو محسوس ہے کہ عصر فی الہاجرہ اُسی قدر سے ثابت، پھر باوصف لغویت اُسی کی طرف اسناد کہ بمقتضائے فا
 یہ معنی ہوئے اور عجیب تر۔

سابع ذرا صفت حجة الوداع میں حدیث طویل سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما صحیح مسلم
 وغیرہ میں ملاحظہ ہو، فرماتے ہیں:

فلما کان یوم الترویۃ توجہوا الی منیٰ	جب آٹھویں ذی الحجہ کی ہوئی صحابہ کرام رضی اللہ
فاہلوا بالحبجہ و رکب رسول اللہ صلی اللہ	تعالیٰ عنہم حج کا احرام باندھ کر منیٰ کو پہنچے اور حضور
تعالیٰ علیہ وسلم فصلی بہا الظہر والعصر	بروز صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سوار ہوئے تو منیٰ میں ظہر و
والمغرب والعشاء والفجر	عصر و مغرب و عشاء و فجر پانچوں نمازیں پڑھیں۔ (د م)

۱۔ مسلم الثبوت ۲۔ الفاء للترتيب ۳۔ مطبوعہ مطبع انصاری دہلی ص ۶۱
 ۴۔ فواتح الرحموت، شرح مسلم الثبوت مع المستصفی بحث الفاء للتعقيب مطبوعہ منشورات اشرفیہ ایشیائی قراۃ ۲۳۴/۱
 ۵۔ الصحیح مسلم باب حجة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۹۶/۱

ملا جی وہی فاسہ وہی ترتیب وہی عطف وہی ترکیب۔ اب یہاں کہہ دینا کہ سوار ہوتے ہی معاً بے مہلت پانچوں نمازیں ایک وقت میں پڑھ لیں جو معنی صلی الظہر والعصر الخ کے یہاں ہیں وہی وہاں، اور یہ قطعاً محاورہ عامہ شائعہ سائنہ ہے کہ اصلاً مفید وصل صلوات نہیں ہوتا ومن ادعی فعلیہ البیان (جو شخص دعویٰ کرتا ہے اس کے ذمے دلیل ہے۔ ت)

ثامن کلام متناقض ہے کہ اول کلام میں حکم وصل سے عصر کا فعل خلاف ظاہر مانا یہ دلیل صحت ہے آخر میں کیونکر جائز کہا یہ دلیل فساد۔

تاسع تاویل کے لیے قطعیت مانع ضروری جاننا عجیب جمل ہے کیا اگر کسی حدیث کے ظاہر سے ایک معنی متبادر ہوں اور دوسری حدیث صحیح اُس کے خلاف میں صریح تو حدیث اول کو اس کے خلاف ہی پر حمل واجب ہے کہ بے مانع قطع ظاہر سے عدول کیونکر ہو نکل کر لانا سہل ہے محل و مقام و مقصد کلام کا سمجھنا نصیب اعدا۔

عاشر آپ جو اپنی نصرت خیالات کو احادیث صحیحہ میں جا بجا تاویلات دیکھ بارہ کرتے ہیں اُن کے جواز کا فتویٰ کہاں سے پایا، مجتہدات میں قاطع کہاں، مثلاً وقتِ ظہر یک مثل بنانے کو جو حدیث صحیح صریح بخاری حتیٰ سادی الفل التلول کے معنی بگاڑے جن کا ذکر ان شاء اللہ تعالیٰ عنقریب آتا ہے اُس کا ذکر کیا معقول ارشاد ہوتا ہے، غشاء تاویلات کا یہی ہے کہ احادیث صحیحہ جن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بعد ایک مثل کے وقت ظہر کا نہیں رہتا ثابت ہیں پس جماعاً بین الاولیہ تاویلیں حقہ کی گئیں۔ اب خدا جانے بے قطعیت مانع یہ تاویلیں حقہ کیونکر ہوئیں مخالفت ظاہر کے باعث سلفہ کیوں نہ ہو گئیں۔

حادی عشر طرفہ نزاکت صدر کلام میں یہ بیڑا اٹھا کر چلے کہ وہ حدیثیں جن میں تاویل مخالفت کو دخل نہیں ذکر کرتے ہیں، اور یہاں ایسے گھرے کہ صرف ظاہر سے سند لائے تاویل خود ہی مان گئے۔

ثانی عشر آپ کی فضولیات کی گنتی کہاں تک اصل مقصود کی دھجیاں لیجئے صحیحین میں حدیث مذکور کے یہ لفظ تو دیکھیے جن میں فاسہ سے یہ فی نکالی، مگر یہی حدیث انھیں صحیحین میں متعدد طرق سے بلفظ ثم آئی جو آپ کی تعقیب بے مہلت کو تعاقب سے دم لینے کی مہلت نہیں دیتی۔ صحیح بخاری شریف باب صفۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بطریق شعبۃ عن الحکمہ۔ قال: سمعت اباجحیفۃ، قال: خرج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالہاجرۃ الی البطحاء فتوضأ، ثم صلی الظہر بطریق شعبۃ، وہ حکم سے راوی ہے کہ میں نے ابو جحیفہ کو کہتے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوپہر کے وقت بطحار کی طرف نکلے تو وضو کیا، پھر ظہر کی دو رکعتیں پڑھیں اور

ملہ معیار الحق مسئلہ چارم بحث آخر وقت ظہر الخ مکتبہ نذیریہ لاہور ص ۳۵۴

ملاحی : اب مزاج کا حال بتائیے

حفظت شیئا وغابت عنك اشیا

(تو نے ایک چیز یاد رکھی اور بہت سی چیزیں تجھ سے اوجھل رہ گئیں۔ ت)

المحدث اس فصل کے بھی اصل کلام نے وصل ختام بروج احسن پایا۔ اب حسب فصل اول چند افاضات لیجئے :

افاضہ اولیٰ : ہمارے اجلہ ائمہ حنفیہ ماکیر شافعیہ اور ملا جی کے امام نظامیہ سب بالاتفاق اپنی کتب

میں نقل کر رہے ہیں کہ امام اجل ابو داؤد صاحب سنن نے فرمایا :

ليس في تقديم الوقت حديث قائم۔ جمع تقديم میں کوئی حدیث ثابت نہیں۔ (ت)

امام زیلعی فرماتے ہیں :

قال ابو داود : وليس في تقديم الوقت حديث قائم۔ ابو داؤد نے فرمایا : تقديم وقت میں کوئی حدیث

ثابت نہیں ہے۔ (ت)

امام بدر محمود عینی حنفی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں :

قلت : حکى عن ابى داود انه انكر هذا الحديث ، میں نے کہا : ابو داؤد سے منقول ہے کہ انہوں نے

و حکى عنه ايضا ، انه قال : ليس في تقديم الوقت حديث قائم۔ ان سے یہ بھی منقول ہے

الوقت حديث قائم۔ کہ تقديم وقت میں کوئی حدیث ثابت نہیں ہے۔ (ت)

اسی طرح علامہ سید میرک شاہ حنفی نے نقل فرمایا مولانا علی قاری مرقاة شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں :

حكى عن ابى داود انه قال : ليس في تقديم الوقت حديث قائم۔ نقله ميرك - فهذا

ثابت نہیں ہے ، یہ بات میرک نے نقل کی ہے۔

یہ حدیث کے ضعیف ہونے اور شافعیوں کی دلیل

قائم نہ ہونے پر شہادت ہے۔ (ت)

امام احمد قسطلانی ارشاد الساری شرح صحیح البخاری میں فرماتے ہیں : قد قال ابو داؤد :

۲۹۲/۱

۱ شرح الزرقانی علی الموطا الجمع بین الصلاتین مطبوعہ مطبعة الاستقامة قاہرہ مصر

۸۹/۱

۲ تبیین الحقائق اوقات الصلوٰۃ مطبوعہ المطبعة الکبریٰ الامیریہ بولاق مصر

۱۵۱/۴

۳ عمدۃ القاری شرح بخاری باب الجمع فی السفر مطبوعہ ادارة الطباعة المنیریہ دمشق

۲۲۵/۳

۴ مرقاة شرح مشکوٰۃ باب صلوٰۃ السفر مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان

ولیس فی تقدیم الوقت حدیث قاضیہ (ابوداؤد نے فرمایا: تقدیم وقت میں کوئی حدیث ثابت نہیں ہے۔) بعینہ اسی طرح علامہ زرقانی مالکی نے شرح مؤطائے امام مالک و نیز شرح مواہب لدنیہ و منہج محمدیہ میں منہج دایا شو کا فی غیر مقلد کی نیل الاوطار میں ہے: قال ابوداؤد: ہذا حدیث منکر و لیس فی جمع التقدیم حدیث قاضیہ بجلال ابوداؤد سا امام جلیل الشان یہ تصریح فرمایا جسے علمائے مابعد حتی کہ قائلان جمع بھی بلا کیر و انکار نقل فرماتے آئے، نہ آج تک کوئی اس کا پتا دے سکا، اب ملا جی چاہیں کہ میں حدیث صحیحین سے ثابت کر دوں یہ کیونکر بنی مگر قیامت لطیفہ دریا کھسیا فی ادایہ ہے کہ جھجھکی نظروں سے جل کر فرمایا: کچھ غیرت آوے تو نشان دہی کریں کہ ابوداؤد نے کون سی کتاب میں یہ قول کہا ہے، یعنی فتول ثقات، عدد دل محض مردود و نامقبول جب تک فائل خود اپنی کتاب میں تصریح نہ کرے اس سے کوئی نقل معتبر نہ ہوگی۔

اقول ملا جی! ان جھجھکے ہٹوں میں حق بجانب تمہارے ہے تم دلی کی ٹھنڈی سڑک پر ہوا کھلانے کے قابل نہ تھے یہ حنفی لوگ بحث تمہیں چھوڑ کر بکھلانے دیتے ہیں بھلا اقولا اتنا تو ارشاد ہو کہ بہت ائمہ جرح و تعدیل و تصحیح تضعیف و غیر ہم ایسے گزرے جن کی کوئی کتاب تصنیف نہیں ان سے نقل معتبر ہونے کا کیا ذریعہ ہوگا۔

ثانیاً آپ جو اپنی مبلغ علم تقریب کے بھروسے رواۃ میں کسی کو ثقہ کسی کو ضعیف کسی کو چنیں کسی کو چناں کہہ رہے ہیں ظاہر ہے کہ مصنف تقریب نے ان میں کسی کا زمانہ نگاہ نہ پایا بعد ہر سال بعد پیدا ہونے انہیں دیکھنا اور اپنی نگاہ سے پرکھنا تو قطعاً نہیں اسی طرح ہر غیر ناظر میں یہی کلام ہوگا، اب رہی دیکھنے والوں سے نقل سوا مواضع عدیدہ کے ثبوت تو دیجئے کہ ناظرین مبصرین نے اپنی کس کتاب میں ان کی نسبت یہ تصریحیں کی ہیں۔

ثالثاً آپ کی اسی کتاب میں اور بیسیوں فتول سلف سے ایسی نکلیں گی کہ آپ حکایات متاخرین کے اعتقاد پر نقل کر لائے اور ان سے احتجاج کیا کچھ غیرت رکھاتے ہو تو نشان دہی کرو کہ وہ باتیں منقول عنہم نے کس کتاب میں لکھی ہیں مگر یہ کہیے کہ یجوز للوہابی صلا یجوز لغیرہ (ولابی کے لیے وہ کچھ جائز ہے جو دوسروں کیلئے جائز نہیں ہے)۔

افاضہ ثانیہ: رہی اس باب میں حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما مروی احمد و شافعی و عبد الرزاق و ہیثمی:

وہذا حدیث احمد اذ یقول حدثنا عبد الرزاق اخبرنا ابن جریج اخبرنی حسین بن عبد اللہ بن عبید اللہ بن عباس عن عکرمۃ و اور یہ احمد کی حدیث ہے، حدیث بیان کی ہم سے عبد الرزاق نے، اس کو خبر دی ابن جریج نے، اس کو خبر دی حسین بن عبد اللہ بن عباس نے کہ عکرمہ اور

لہ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری باب یؤخر النظر الی العصر مطبوعہ دار الکتاب العربیہ بیروت ۳۰۲/۲
نیل الاوطار شرح مفتی الاخبار ابواب الجمع بین الصلوٰتین مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۳۲۳/۳
ف. معیار الحق ص ۳۷۳

کریب عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : الا اخبرکم عن صلاة رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی السفر ؟ قلنا : بلی ۔ قال : کان اذا تراغت الشمس فی منزله جمع بین الظهر والعصر ، قبل ان یرکب ، واذا لم ترغ له فی منزله سار ، حتی اذا کانت العصر ، نزل فجمع بین الظهر والعصر ۔ و اشار الیہ ابو داود و تعلیقاً ، فقال : رواه هشام بن عروة عن حسین بن عبد اللہ عن کریب عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، ولم یدکر لفظہ ۔

کریب ، ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ابن عباس نے ہم سے پوچھا : کیا میں تمہیں سفر کے دوران رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کے بارے میں نہ بتاؤں ؟ ہم نے کہا : کیوں نہیں (ضرور بتائیں) انہوں نے کہا کہ اگر بجائے قیام پر زوال ہو جاتا تھا تو سوار ہونے سے پہلے ظہر اور عصر کو اکٹھا پڑھ لیتے تھے اور اگر بجائے قیام پر زوال نہیں ہوتا تھا تو چل پڑتے تھے اور جب عصر ہوتی تھی تو اتر کر ظہر و عصر کو اکٹھا پڑھ لیتے تھے۔ اس روایت کی طرف ابو داؤد نے تعلیقاً اشارہ کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کو ہشام ابن عروہ نے حسین ابن عبد اللہ سے ، اس نے کریب سے ، اس نے ابن عباس سے ، انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مگر ابو داؤد نے اس کے

خود قائلان جمع اس کا ضعف تسلیم کر گئے شاید اسی لیے کچھ سوچ سمجھ کر ملا جلی بھی اُس کا ذکر زبان پر نہ لائے لہذا اس میں زیادہ کلام کی ہمیں حاجت نہیں تاہم اتنا معلوم رہے کہ اُس کے راوی حسین مذکور ائمہ شان کے نزدیک ضعیف ہیں ۔ بخاری نے فرمایا ، ضعیف ۔ ابوحاتم رازی نے فرمایا ، ضعیف ، یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ (ضعیف ہے ، اس کی حدیث لکھی جائے مگر اس سے استدلال نہ کیا جائے ۔ ت) ابوزرعدہ وغیرہ نے کہا ، لیس بقوی (قوی نہیں ہے ۔ ت) جوزجانی نے کہا ، لا یشغل بہ (اس کے ساتھ مشغول نہیں ہونا چاہئے ۔ ت) ابن حبان نے کہا ، یقلب الا سانیذ ویرفع المر اسیل (اسنادوں کو پلٹ دیتا تھا اور مراسیل کو مرفوع

۳۲۴/۱	مطبوعہ دار الفکر بیروت	۱۔ مسند امام احمد بن حنبل از مسند عبد اللہ بن عباس
۱۴۱/۱	مطبوعہ مطبع مجتبیٰ فی لاہور	۲۔ سنن ابی داؤد باب الجمع بین الصلاتین
۵۴۸/۲	مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت	۳۔ مصنف ، ابی بکر عبد الرزاق بن ہمام جمع بین الصلاتین
۲۰۲/۲	دار الکتب العربیہ بیروت	۴۔ ارشاد الساری باب یرخر الظهر الی العصر
۵۳۴/۱	دار المدق بیروت	۵۔ میزان الاعتدال ترجمہ حسین بن عبد اللہ ۲۰۱۲
۲۴۲/۳	مصطفیٰ البابی مصر	۶۔ نیل الادفار شرح منشی الاخبار ابواب الجمع بین الصلاتین

بنادیتا تھا۔ ت) محمد بن سعد نے کہا، کان کثیر الحدیث، ولم یرہم یحتجون بحديثه (حدیثیں بہت بیان کرتا تھا، علماء اس کی احادیث سے استدلال نہیں کرتے تھے۔ ت) یہاں تک کہ نسائی نے فرمایا، متروک الحدیث۔ امام بخاری نے فرمایا علی بن مدینی نے کہا، ترک حدیثہ (میں نے اس کی حدیث کو ترک کر دیا ہے۔ ت) لاجرم حافظ نے تقریب میں کہا، ضعیف۔ اس حدیث کی تضعیف شرح بخاری قسطلانی شافعی و شرح موطا زرقانی مالکی و شرح ملتقی شوکانی ظاہری میں دیکھیے، ارشاد میں فتح الباری سے ہے:

لکن له شاهد من طریق جماد عن ایوب عن ابی قلابہ عن ابن عباس، لا اعلمه الا مرفوعا، انه کان اذا انزل منزلا فی السفر فاعجبه اقام فیہ، حتی یجمع بین الظہر والعصر، ثم یرتحل، فاذا لم یتھیا له المنزل مد فی السیر فسا ر حتی ینزل، فیجمع بین الظہر والعصر۔ خرجه البیہقی، و رجالہ ثقات، الا انه مشکوک فی دفعه، والمحموظ انه موقوف۔ وقد اخرجہ من وجہ آخر، مجزوما بوقعه علی ابن عباس، ولفظه، اذا کنتم سائرين، فذکر نحوه۔

لیکن اس کا ایک شاہد ہے جو بطریق جماد مروی ہے۔ جماد ایوب سے، وہ ابو قلابہ سے، وہ ابن عباس سے روایت کرتے ہیں (اور کہتے ہیں کہ) میرے خیال میں یہ روایت مرفوع ہی ہے کہ جب سفر کے دوران کسی منزل پر اترتے تھے اور وہ جگہ پسند آجاتی تھی تو وہاں ٹھہر جاتے تھے یہاں تک ظہر و عصر کو یکجا پڑتے تھے پھر سفر شروع کرتے تھے اور اگر کوئی ایسی منزل مہیا نہیں ہوتی تھی تو چلتے رہتے تھے یہاں تک کہ کسی جگہ اتر کر ظہر و عصر کو جمع کر لیتے تھے۔ اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں لیکن اس کا مرفوع ہونا مشکوک ہے، محفوظ بات یہ ہے کہ یہ روایت موقوف ہے۔ بیہقی نے ایک اور سند سے بھی اس کو روایت کیا ہے جس کے مطابق اس کا ابن عباس پر موقوف ہونا یقینی ہے، اس کے الفاظ اس طرح ہیں جب تم چلنے والے ہو (تو یوں کیا کرو کہ) اس کے بعد درج بالا طریقہ مذکور ہے۔ (ت) شرح موطا میں اسے ذکر کر کے فرمایا: وقد قال ابو داؤد لیس فی تقدیم الوقت حدیث قاسم (ابو داؤد نے فرمایا: تقدیم وقت پر کوئی حدیث ثابت نہیں۔ ت)

اقول وہ ضعیف اور اس کا یہ شاہد موقوف اگر بالفرض صحیح و مرفوع بھی ہوتے تو کیا کام دیتے کہ اُن کا

حاصل تو یہ کہ جو منزل حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پسند آتی اور دوپہر وہیں ہو جاتا تو ظہر و عصر دونوں سے فارغ ہو کر سوار ہوتے اس میں عصر کا پیش از وقت پڑھ لینا کہاں نکلا بعینہ اسی بیان سے شاہد کا سامر حتیٰ یَنْزِلُ فِي جَمْعٍ حَقِيقَةٍ بِاصْلَافٍ لَا يَشَاءُ نَهَيْهِمْ اَوْ كَانَتْ الْعَصْرُ كَا جَوَابٍ لِعَوْنِ تَعَالَى بَيَانَاتِ آئِدِهٖ سَلِيحُ وَ بِاللّٰهِ التَّوْفِيقُ اَكْرَمُ رَوَايَتِ شَافِعِي يُؤَيُّهُ

اخبرني ابن ابی يحيى عن حسين بن عبد الله بن عبید اللہ بن عباس بن کریب عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ، قد ذکر الحدیث ، وفيه بجمع بین الظہر والعصر فی الزوال

خبر دی مجھے ابن ابی یحییٰ نے حسین بن عبد اللہ سے کہ کریب نے ابن عباس سے روایت کی ہے اس کے بعد مندرجہ بالا روایت مذکور ہے اور اس میں ہے کہ زوال کے وقت ظہر و عصر کو جمع کرتے تھے ۔ (ت)

اقول اس کی سند میں ابن ابی یحییٰ رافضی قدری معتزلی بھی متروک واقع ہے امام اجل یحییٰ بن سعید بن قطن و امام اجل یحییٰ بن معین و امام اجل علی بن مدینی و امام نزید بن ہارون و امام ابو داؤد وغیرہم اکابر نے فرمایا : کذاب تھا ۔ امام احمد نے فرمایا : ساری بلائیں اُس میں تھیں ۔ امام مالک نے فرمایا : نہ وہ حدیث میں ثقہ ہے نہ دین میں ۔ امام بخاری نے فرمایا : ائمہ محدثین کے نزدیک متروک ہے ۔ میزان الاعتدال میں ہے :

ابوہیم بن ابی یحییٰ ، احد العلماء المذہب ، قال یحییٰ بن سعید ، سألت مالکاً عنه ، اكان ثقة فی الحدیث ؟ قال : لا ، ولا فی دینہ ۔ وقال یحییٰ بن معین ، سمعت القطن یقول ، ابوہیم بن ابی یحییٰ کذاب ۔ وروی ابوطالب عن احمد بن حنبل ، قال : ترکوا حدیثہ ، قدری ، معتزلی ، یروی احادیث لیس لہا اصل ۔ وقال البخاری : ترکہ ابن المبارک والناس ۔ وروی عبد اللہ بن احمد عن ابیہ ، قال : قدری ، جہی ،

ابراہیم بن ابی یحییٰ ثقیف علماء میں سے ایک ہے ۔ یحییٰ ابن سعید نے کہا کہ میں نے اس کے بارے میں مالک سے پوچھا کہ کبوا وہ حدیث میں قابل اعتماد تھا انھوں نے جواب دیا : نہ وہ حدیث میں قابل اعتماد تھا ، نہ دین میں ۔ اور یحییٰ ابن معین نے کہا : میں نے قطن کو کئے سنا ہے کہ ابراہیم ابن یحییٰ کذاب ہے ۔ ابوطالب نے احمد بن حنبل سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے کہا : علماء نے اس کی حدیث کو ترک کر دیا ہے ، قدری ہے ، معتزلی ہے ، بے اصل حدیثیں روایت کرتا ہے ۔ بخاری نے کہا : ابن مبارک نے اور لوگوں نے

کل بلاء فیہ ، ترک الناس حدیثہ ، وروی عباس عن ابن معین ، کذاب ، سرافضی ۔
 وقال محمد بن عثمان بن ابی شیبۃ : سمعت علیا یقول : ابرہیم بن ابی یحییٰ کذاب ۔
 وقال النسائی والدارقطنی وغیرہما ، متروک ۔
 ابن ابی شیبہ نے کہا ہے : میں نے علی کو کتے سنا ہے کہ ابراہیم ابن ابی یحییٰ کذاب ہے ۔ نسائی ، دارقطنی اور دوسروں نے کہا کہ متروک ہے ۔ (ت)
 اُسی میں ہے ،

قال ابن جبان ، کان یکذب فی الحدیث ۔
 اُسی میں ہے ،

قال ابو محمد الدارمی : سمعت یزید بن ہارون ، یکذب ابراہیم بن ابی یحییٰ ۔
 تہذیب التہذیب میں ہے ،

عن الزہری وصالح مولی التوامۃ وعنه الشافعی وأخرون ، قال عبد اللہ بن احمد عن ابیہ ، کان قدسریا ، معتزلیا ، جہمیًا ، کل بلاء فیہ ۔ قال ابوطالب عن احمد بن حنبل ، ترک الناس حدیثہ ، وکان يأخذ احادیث الناس فیضعہا فی کتبہ ۔ وقال یحیی القطان ، کذاب ۔ وقال احمد بن سعید بن ابی مریم : قلت لیحیی بن زہری اور صالح مولی التوامہ سے اور اس سے شافعی اور دیگر علماء نقل کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن احمد اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ (ابراہیم مذکور) قدری تھا ، معتزلی تھا ، جہمی تھا ، ہر بلا اس میں موجود تھی ۔ ابوطالب نے احمد بن حنبل سے نقل کیا کہ لوگوں نے اس کی حدیث چھوڑ دی تھی ، وہ لوگوں کی حدیثیں لے کر اپنی کتابوں میں لکھ لیتا تھا ۔ یحیی القطان نے کہا : جھوٹا ہے ۔ احمد ابن سعید ابن ابی مریم نے کہا : میں نے

مطبوعہ دارالمعرفت بیروت ۵۴/۱ - ۵۸

۶۰/۱ " " "

" " "

لہ میزان الاعتدال ترجمہ ابراہیم ابن ابی یحییٰ ۱۸۹

" " " " "

" " " " "

معین، فابن ابی یحییٰ؟ قال: کذاب۔
یحییٰ ابن معین سے ابن ابی یحییٰ کے بارے میں پوچھا تو
انہوں نے کہا: کذاب ہے۔ (ت)

تذکرۃ الحفاظ میں ہے: قال ابن معین و ابوداؤد: سرافضی کذاب (ابن معین اور ابوداؤد
نے کہا: رافضی ہے، کذاب ہے۔ ت) لاجرم تقریب میں ہے: متروک اھ الکل باختصار۔ یہاں
نیک کر ابو عمر بن عبد البر نے کہا اُس کے ضعف پر اجماع ہے کما نقلہ فی المیزان فی ترجمۃ عبد الکریم بن
ابی المخارق واللہ تعالیٰ اعلم۔

افاضۃ ثانیۃ: یوں ہی حدیث دارقطنی:

حدثنا احمد بن محمد بن سعید ثنا المنذر
بن محمد ثنا ابی ثناء ابی ثناء محمد بن الحسین
بن علی بن الحسین ثنی ابی عن ابیہ عن
جدہ عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال
کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا
امرت حل حین تزول الشمس جمع بین الظہر
والعصر، فاذا جد به السیر اخر الظہر و
عجل العصر، ثم جمع بينهما۔
حدیث بیان کی کہ احمد بن محمد بن سعید نے منذر بن محمد
سے، اس نے اپنے باپ سے، اس نے اپنے باپ
سے، اس نے محمد سے، اس نے اپنے والد حسین
سے، اس نے اپنے والد علی بن امام حسین رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے، انہوں نے اپنے دادا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اگر زوال کے
وقت روانگی اختیار فرماتے تھے تو ظہر و عصر کو اکٹھا
پڑھ لیتے تھے اور اگر روانگی میں جلدی ہوتی تھی تو
ظہر کو مؤخر کر کے اور عصر کو مقدم کر کے دونوں کو یکجا پڑھ لیتے تھے۔

اس میں سوا عشرت طاہرہ کے کوئی راوی ثقہ معروف نہیں۔ عمدۃ القاری میں فرمایا،
لا یصح اسنادہ، شیخ الدارقطنی ہو
ابوالعباس بن عقدۃ، احد الحفاظ،
اس کا اسناد صحیح نہیں ہے کیونکہ دارقطنی کا استاد (احمد)
ابوالعباس ابن عقدہ ہے، جو اگرچہ حفاظ حدیث

لہ خلاصۃ تہذیب التہذیب ۲، ترجمہ ابراہیم ابن ابی یحییٰ ۲، مطبوعہ مکتبۃ اثیریہ سانگلہ بل (شیخ پورہ) ۵۵/۱
تذکرۃ الحفاظ ترجمہ ابراہیم بن محمد المدنی مطبوعہ دائرۃ المعارف حیدرآباد دکن ۲۲۷/۱
تقریب التہذیب " " " " مطبوعہ الکتب الاسلامیہ گوجرانوالہ، پاکستان ص ۲۳
میزان الاعتدال ترجمہ عبد الکریم بن ابی المخارق ۱۵۷/۲ مطبوعہ دارالمعرفت بیروت لبنان ۶۴۶/۲
سنن الدارقطنی باب الجمع بین الصلوٰتین فی السفر مطبوعہ نشر السنۃ لمطان ۳۹۱/۱

نکند شیعی (قلت : بل نص فی موضع اخر من المیزان ، فیہ وفی ابن خراش ، انت فیہما مرفضا وبدعة - اھ) وقد تکلم فیہ الدارقطنی وحمزة السهمی وغیرہما - و شیخہ المتذکر بن محمد بن المنذر ، لیس بالقوی ایضا قالہ الدارقطنی ایضا - و ابوہ وجده یحتاج الی معرفتہما -

میں سے ہے لیکن شیعہ ہے - میں نے کہا : بلکہ میزان کے ایک اور مقام میں اس کے اور ابن خراش کے متعلق لکھا ہے کہ ان میں رفض اور بدعت پائی جاتی ہے - خود دارقطنی اور حمزہ سہمی وغیرہ نے بھی اس پر جرح کی ہے ، اور اس کا استاد منذر ابن محمد بن منذر بھی زیادہ قوی نہیں ہے - یہ بات بھی دارقطنی نے کہی ہے - اور منذر کا باپ اور دادو دونوں غیر معروف ہیں -

اقول وہ صحیح ہی سہی تو انصافاً صاف ہمارے مفید و موافق ہے اُس کا صریح مفاد یہ کہ سورج ڈھلتے ہی کوچ ہوتا تو ظہرین جمع فرماتے پڑھا ہر کہ زوال ہوتے ہی کوچ اور جمع تقسیم کا جمع محال کیا پیش از زوال ظہر عصر پڑھ لیتے لاجرم وہی جمع مراد جس کا صاف بیان خود آگے موجود کہ ظہر بدیر اور عصر جلد پڑھتے ، یہی جمع صدوری ہے کمالا لکھنی -

افاضۃ رابعہ : حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ ان شاء اللہ العزیز جمع تاخیر میں آتی ہے اُس میں معروف و محفوظ و مروی جمہیر ائمہ لغات و عدول مذکور صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی و مصنف طحاوی وغیرہ عامہ دو اویں اسلام صرف اس قدر ہے کہ حضور پُر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ اگر دوپہر ڈھلنے سے پہلے کوچ فرماتے ظہر میں عصر تک تاخیر کر کے ساتھ ساتھ پڑھتے اور اگر منزل ہی پر وقت ظہر آجاتا صلی الظہر شمس کب ظہر پڑھ کر سوار ہو جاتے جس سے حکم مقابلہ و سکوت فی معرض البیان صاف ظاہر کہ تنہا ظہر پڑھتے عصر اس کے ساتھ نہ ملا تے ولہذا نافیان جمع تقسیم نے اُس سے تمسک کیا کما فی عمدة القاری و ارشاد الساری وغیرہما مگر بعض روایات غریبہ میں آیا کہ ظہر و عصر دونوں پڑھ کر سوار ہوتے رہا کہ نے اربعین میں بطریق

ابی العباس محمد بن یعقوب عن محمد بن اسحق الصاعانی
اسحق الصاعانی عن حسان بن عبد اللہ
عن المفضل بن فضالہ عن عقیل عن
ابوالعباس محمد بن یعقوب نے محمد بن اسحق صاعانی
سے ، اس نے حسان بن عبد اللہ سے ، اس نے
مفضل بن فضالہ سے ، اس نے عقیل سے ، اس نے

۱۴۹/۴ / مطبوعہ الطباعة النجدة دمشق
۱۵۰/۱ / صحیح بخاری باب اذا ارتحل بعد ما زاغت الشمس قدیمی کتب خانہ کراچی

ابن شہاب عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
روایت کی کہ اگر روانگی سے پہلے زوال ہو جاتا تو
صلی الظهر والعصر ثم سرکب^۱

جعفر قریابی نے بتفرع خود اسحق بن راہویہ سے روایت کی،

عن شبابة بن سوار عن الليث عن عقيل
عن الزهري عن انس رضي الله تعالى عنه،
قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
إذا كان في سفر فزالت الشمس صلى الظهر
والعصر جميعاً ثم استرحل^۲۔

اوسط طبرانی میں ہے :

حدثنا محمد بن ابراهيم بن نصر بن شبيب
الاصبهاني قال ثنا هارون بن عبد الله الحمالي
ثنا يعقوب بن محمد الزهري ثنا محمد بن
سعد ان ثنا ابن عجلان عن عبد الله بن
الفضل عن انس بن مالك رضي الله تعالى
عنه، ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
كان إذا كان في سفر فزالت الشمس
قبل ان يرحل صلى الظهر والعصر جميعاً^۳۔

روایت اسحق پر امام ابوداؤد نے انکار کیا اسمعیلی نے اُسے معلول بتایا کما فی العمدۃ وغیرہا۔

اقول: الامام اسحق مرضی
اللہ تعالیٰ عنہ، کلام فی جلالة قدره
وعظمه فخره، لكن نص الامام ابوداؤد انه

میں کہتا ہوں: امام اسحق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
قدر اور عظمت افتخاریں کوئی شک نہیں ہے لیکن
امام ابوداؤد نے تصریح کی ہے کہ وفات سے

۱۔ الربيعين للحاكم

۲۔ میزان الاعتدال بحوالہ جعفر قریابی ترجمہ (۳/۳۴۷) دار العرفۃ بیروت ۱/۸۳

۳۔ معجم الاوسط حدیث ۴۵۴۸ مکتبۃ المعارف ریاض ۸/۲۴۱ - ۲۴۲

چند ماہ پہلے اس کے حافظے میں تغیر آ گیا تھا۔ ابو داؤد نے کہا کہ انہی دنوں میں میں نے اُس سے کچھ سنا تھا اور اس کی وجہ سے مجھے مطعون کیا گیا۔ جیسا کہ تہذیب میں ہے۔ اور حافظہ مزنی نے اس کی وہ حدیث ذکر کرنے کے بعد، جس میں اس نے اصحاب سفین کے الفاظ پر اضاذہ کیا ہے، کہا ہے کہ اسحق کے بارے میں کہا گیا ہے کہ آخر عمر میں اس کو اختلاط ہو گیا تھا، جیسا کہ میزان میں ہے۔ اس میں تو کوئی شک نہیں کہ اسحق (رحمہ اللہ تعالیٰ) بیشتر حدیثیں محض یاد کے سہارے بیان کیا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ انہوں نے پورا مسند اپنی یاد سے اٹھا کر دیا تھا، جیسا کہ تہذیب میں ہے کہ احمد بن اسحق ضبعی نے کہا ہے کہ میں نے ابراہیم بن ابی طالب کو یہ بات کہتے سنا ہے۔ اس کے بعد انہوں نے وہی (مسند کے اٹار والی بات) ذکر کی ہے۔ اس صورت میں اگر اسحق سے ایک بار دو حدیثوں میں خطا واقع ہو جائے تو کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔ اس قدر وسیع اور کثیر روایات میں اتنی غلطی سی خطا سے اور کون معصوم ہے؟ (ت)

کان تغیر قبل موتہ باشہر، قال، وسمعت منہ فی تلك الايام مفر صیدت بہ۔ کما فی التہذیب۔ وذل الحافظ المزنی حدیثہ الذی مراد فیہ علی اصحاب سفین، فقال: استحق اختلط فی آخر عمرہ۔ کما فی میزان۔ ولا شک انہ رحمہ اللہ تعالیٰ کان کثیر التحدیث عن ظہر قلبہ، اصلی المسند کلہ من حفظہ۔ کما فی التہذیب، قال: قال احمد بن اسحق الضبعی، سمعت ابراہیم بن ابی طالب یقول: فذکرہ۔ فلا غیر وان یعتبریہ خطو فی حدیث او حدیثین، ومن المعصوم عن مثل ذلک فی سعة ما روی وکثرته؟

لا جرم امام ذہبی شافعی نے اس حدیث کو منکر کہا، اور امام اسحق کی لغزش، حفظ و اشتباہ سے گنا۔ چنانچہ اس نے کہا ہے کہ اسی طرح وہ حدیث جسے زوات کیا ہے قربانی نے اسحق ابن راہویہ سے، اس نے شہابہ سے، اس نے لیث سے، اس نے عقیل سے، اس نے ابن شہاب سے، اس نے انس رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر میں

حیث قال: وکذا حدیث رواہ جعفر القریابی ثنا اسحق بن راہویہ ثنا شہابہ عن اللیث عن عقیل عن ابن شہاب عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا کان فی سفر فزال

کہ سچا ہے، اس کی حدیث لکھی جائے مگر اس کو حجت نہ بنایا جائے۔ (ت) اُسی میں ہے،

قال ابو بکر الاثر عن احمد بن حنبل، كان يدعو الى الامراء، وحكى عنه قول اخيه من هذه الاقاويل، قال، اذا قال فقد عمل بجار حقه - وهذا قول خبيث، ما سمعت احدا يقوله۔

ابو بکر اثرم نے احمد بن حنبل سے نقل کیا ہے کہ اس سختی عقیدہ ارجاء کی دعوت دیتا تھا اور اس سے ایک ایسا قول بھی منقول ہے جو ان تمام باتوں سے زیادہ خبیث ہے۔ اس نے کہا کہ جب (اللہ تعالیٰ) کو قبی بات کہتا ہے تو یقیناً اپنے ایک عضو (زبان) کو کام میں لاتا ہے۔ یہ ایک خبیث قول ہے، میں نے کسی کو یہ بات کہتے نہیں سنا۔ (ت)

اُسی میں ہے،

قال ابو بکر محمد بن ابی الشلیح، حدثني ابو علي بن سختي المدائني، حدثني سرجل معروف من اهل المدائن، قال، سأيت في المنام رجلا نظيف الثوب حسن الهيئة، فقال لي، من اين انت؟ قلت، من اهل المدائن، قال، من اهل الجانب الذي فيه شبابة؟ قلت، نعم! قال فاني ادعو الله، فامن على دعائي، اللهم! ان كان شبابة يبغض اهل نبيك فاضربه الساعة بقالج - قال، فانتبهت، وجئت الى المدائن وقت الظهر، واذا الناس في هرج، فقلت، ما للناس؟ قالوا، فلي شبابة في السحر، ومات الساعة۔

ابو بکر محمد بن ابی الشلیح نے کہا کہ مجھے ابو علی بن سختی مدائنی نے بتایا کہ مجھ سے مدائن کے ایک مشہور آدمی نے بیان کیا کہ میں نے خواب میں ایک خوش لباس اور خوش شکل شخص کو دیکھا اس نے مجھ سے پوچھا کہ تم کہاں کے رہتے والے ہو؟ میں نے کہا میں اہل مدائن میں سے ہوں۔ اس نے پوچھا مدائن کے اُس حصے میں رہتے ہو جس میں ابو شبابہ رہتا ہے، میں نے کہا ہاں، اس نے کہا کہ پھر میں ایک عاکر تاجہ اور قم آمین کہو۔ (اس نے یوں دعا کی:) اے اللہ! اگر شبابہ تیرے نبی کے اہل سے بغض رکھتا ہے تو اس کو اسی وقت فالج میں مبتلا کر دے۔ اس آدمی نے کہا کہ یہ دیکھ کر میں جاگ گیا اور ظہر کے وقت مدائن کے اُس حصے میں جہاں شبابہ رہتا تھا گیا تو دیکھا کہ لوگوں میں اضطراب پایا جاتا ہے، میں نے پوچھا کہ لوگ کیوں پریشان ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ آج سحر کے وقت شبابہ پر فالج گرا اور ابھی ابھی مر گیا ہے۔ (ت)

روایت حاکم و طبرانی کو خود ملا جی بھی ضعیف مان چکے، فرماتے ہیں: مؤلف نے دلائل میں وہ حدیثیں بیان کی ہیں جن کی طرف ہم کو کچھ التفات نہیں یعنی ایک روایت ابو داؤد جس کے راوی میں ضعف تھا ایک روایت عجم اوسط طبرانی ایک روایت اربعین حاکم نقل کر کے اُن پر طعن کر دیا اور جو روایتیں صحیحہ متداول تھیں نقل کر کے اُن کا جواب نہیں دیا یہ کیا دینداری ہے اور کیا مردانگی کہ بخاری و مسلم کو چھوڑ کر اربعین حاکم اور اوسط طبرانی کو جا پکڑا اور اُن سے دو روایتیں ضعیف نقل کر کے اُن کا جواب دیا۔ لہذا ہمیں ان کے باب میں تفصیل کلام کی حاجت نہ رہی ہے

مدعی لاکھ پہ بھاری ہے گواہی تیری

خیر یہ تو ملا جی سے خدا جانے کس مجبوری نے کھلوا چھوڑ مگر ستم۔

لطیفہ: اس مافات کی تلافی یہ ہے کہ جب یہ روایتیں ناقابل احتجاج نکل گئیں خود روایت صحیحین میں لفظ والعصر بڑھا دیا، فرماتے ہیں روایت کی بخاری اور مسلم نے اس سے (الی قولہ) فان مراغت الشمس قبل ان یوتحد صلی الظهر والعصر ثم رکب۔

اقول ملا جی حنفیہ کی مروی تو بھلا اللہ آپ نے دیکھ لی اب بعونہ تعالیٰ اور دیکھئے گا یہاں تک کہ آپ کی سب ہوسوں کی تسکین ہو جائے مگر دینداری و مردانگی اس کا نام ہو گا کہ مشہور و متداول کتب میں تحریف کیجئے مردانہ پن کا دعویٰ ہے تو صحیحین میں اس عبارت کا انشاء دیکھئے ایک زمانہ میں آپ کو خط کفری جا گا تھا کہ زمین کے طبقات زیرین میں حضور پر نور منزہ عن الشل والنظیر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معاذ اللہ چھ مثل موجود ہیں یہ بخاری و مسلم شاید انہیں طبقات کی ہوں گی۔

ثم اقول وباللہ التوفیق یہ سب کلام بالائی تھا فرض کر لیجئے کہ یہ روایت صحیحہ بلکہ خود صحیحین میں موجود سہی پھر تمہیں کیا نفع اور ہمیں کیا ضرر اس کا تو اتنا حاصل کہ سورج منزل ہی میں ڈھل جاتا تو ظہر و عصر دونوں سے فارغ ہو کر سوار ہوتے اس سے عصر کا پیش از وقت پڑھ لینا کہاں سے نکلا۔

اولا واد مطلق جمع کے لیے ہے نہ معیت و تعصیب کے واسطے، جمیعاً بھی اسی مطلق جمع کی تاکید کرتا ہے جو مفاد واو ہے اُس کا منطوق صریح اجتماع فی الحکم ہے نہ خواہی خواہی اجتماع فی الوقت آیہ کریمہ وتولوا الی اللہ

عہ بیضاوی شریف میں زیر آیہ کریمہ قلنا اھبطوا منها جمیعاً ہے،

جمیعاً، حال فی اللفظ، تاکید فی المعنی، کانہ قیل، اھبطوا انتم اجمعون؛ ولذلک لایستدعی اجتماعهم علی الہبوط فی زمان واحد کقولک جاؤ اجمعیا۔ اح ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)

جمیعاً لفظاً حال ہے، معنی تاکید ہے، گویا کہ

کہا گیا، تم سب اترو۔ اسی لیے اس کا یہ تعاضل نہیں ہے

کہ سب ایک ہی وقت میں اتریں، جمیعاً کہ تم کہتے ہو

کہ سب آئے ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ت)

جميعا ايها المؤمنون لعلكم تفلحون ﴿١﴾ اور توبہ کرو اللہ تعالیٰ کی طرف تم سب اسے اہل ایمان! تاکہ تم فلاح پاؤ۔ (ت) نے یہ ارشاد فرمایا کہ سب مسلمان توبہ کریں حکم توبہ سب کو شامل ہو یا یہ فرض کیا کہ تمام دنیا کے مسلمان ایک وقت ایک ساتھ مل کر معاف توبہ کریں۔

ثانیاً اجتماع فی الوقت کہ بذریعہ فریبت اجتماع فی الحکم مفاد ہوا خود اس کے لیے بھی وضع مانو اس وقت سے وقت نماز مراد نہیں ہو سکتا کہ وضع الفاظ تعیین اوقات نماز سے مقدم ہے لفظ جمیعاً اپنے معنی لغوی پر اہل جاہلیت بھی بولتے تھے جنہیں نماز سے خبر تھی نہ اس کے وقت سے، قولاً جرم اس تقدیر پر اس کا مفاد اتحاد نماز وقوع و مقارنت فی الصدور ہوگا وہ دو نماز فرض میں ناممکن اور اتصال بروہ تعقیب اس معنی جمیعاً کا فرو نہیں بلکہ صریح مباین، لاجرم پھر اُسی معنی واضح و روشن و اقل قلیق یعنی اجتماع فی الحکم کی طرف رجوع لازم کہ تصحیح حقیقت مجاز کی طرف مصیر نامجاز خصوصاً مستدل کو۔

ثالثاً تعقیب ہی سہی پھر جمع صوری کی نفی کہاں سے ہوئی صلت جمیعاً یوں بھی صادق اور ادعا سے تقدیم باطل و زابطہ ہکذا ینبغی التحقیق واللہ ولی التوفیق بحد اللہ آفتاب کی طرح روشن ہوا کہ جمع تقدیم پر اصلاً کوئی دلیل نہیں کسی حدیث صحیح میں اس کی بوجہ بھی نہیں، ملاجی کا قطعی و مفسر کہہ دینا خدا جانے کس نشہ کی ترنگ تھی، سبحن اللہ! کیا ایسی ہی دو ہوں یا تو قیامت منصوص قرآن و نصوص اور پیش از وقت نماز کے بطلان پر اجماع امت ترک کرتے جائیں گے اور خدا و رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے باندھے ہوئے اوقات الٹ پلٹ ہو سکیں گے، یہ اچھا عمل بالحدیث ہے کہ اپنی خیال بندیوں پر رگ دغوی بلند اور قرآن عظیم و حدیث و اجماع سب سے آنکھیں بند و لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم و صلی اللہ تعالیٰ علی سید المرسلین سیدنا و مولا نا محمد وآلہ و صحبہ اجمعین۔

فصل سوم تضعیف دلائل جمع تاخیر

الحمد للہ جمع تقدیم کے جواب سے فراغ تام ملا، اب جمع تاخیر کی طرف چلیے۔ ملاجی ہزار کاوش و کاہش یہاں بھی دو ہی حدیثیں چھانٹ پائے جن کے الفاظ متعددہ کے ذکر سے شاید عوام کو یہ وہم دلانا ہو کہ اتنی حدیثیں ہیں یہ دو حدیثیں وہی احادیث ابن عمر و انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم مذکورہ صدر فصل اول و افاضہ ثانیہ میں جن کے بعض طرق و الفاظ حدیث اول جمع صوری و حدیث اول و دوم حدیث مجملہ میں گزرے ان کے بعض الفاظ بعض طرق کو لے القرآن ۳۱/۳۲ لے انوار التنزیل علی ہامش القرآن الکریم مصطفیٰ البابی مصر ص ۱۸

علاجی جمع حقیقی میں نص صریح سمجھ کر لائے اور بزعم خود بہت چمک چمک کر دعوے فرمائے ادھر کے متکلمین نے اکثر افادات علمائے سابقین اور بعض اپنے سوانح جدیدہ سے اُن کے جوابوں میں کلام طویل کیے، فقیر غفرلہ المولیٰ القیدی کا یہ مختصر جواب نقل اقاویل و جمع ماقال و قیل کے لیے نہیں لہذا بعونہ تعالیٰ وہ افادات تازہ سنئے کہ فیض مولائے اہل سے قلب عبید ازل پر فائض ہوئے اہل نظر اگر مقابلہ کریں جلیل و عظیم فرق پر خود ہی مطلع ہوں گے واللہ ینتصہ برحمۃ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم (اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے ساتھ جسے چاہے مخصوص فرمائے اور اللہ تعالیٰ علم و فضل والا ہے۔ ت)

فاقول وبحول اللہ اصول حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے چالیس سے زیادہ طرق اس وقت پیش نظر فقیر ہیں اُن میں نصف سے زائد تو محض محل جن میں سے اٹھارہ کی طرف ہم نے احادیث مجملہ میں اشارہ کیا ہے نصف سے کم اُن میں اکثر صاف صاف جمع صوری کی تصریح کر رہے ہیں جن میں سے چودہ روایات بخاری و ابوداؤد و نسائی و غیرہم سے اوپر مذکور ہوئے، یاں بعض میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا بعد غروب شفق جمع کرنا مذکور اُن میں بھی بعض محض موقوف مثل روایت موطائے امام محمد:

اخبرنا مالک عن نافع ان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حین جمع بین المغرب والعشاء ما مک، نافع سے روایت کرتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے جب مغرب و عشاء کو جمع کیا تھا تو سارہی غاب الشفق

اور بعض میں رفع ہے تو بالفاظ اجمال یعنی حضور و الاصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تصریحاً اسی قدر منقول کہ جمع فرمائی قدر مرفوع میں غیبت شفق پر تنصیف نہیں مثل روایت بخاری:

حدثنا سعید بن ابی مریم اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرني زید، هو ابن اسلم، عن ابيه، قال: كنت مع عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما بطريق مكة، فبلغه عن صفية بنت ابی عبيد شدة وجع، فاسرع السير، حتى اذا كان بعد غروب الشفق، ثم نزل فصلى المغرب

حدیث بیان کی ہم سے سعید بن ابی مریم نے، اس کو خیر دی محمد بن جعفر نے، اس کو زید بن اسلم نے اپنے والد سے کہ میں مکہ کے راستے میں عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ تھا تو ان کو صفیہ بنت ابی عبید کے بارے میں اطلاع ملی کہ وہ سخت درد میں ہیں۔ چنانچہ انہوں نے اپنی رفتار تیز کر دی یہاں تک کہ شفق غروب ہو گئی۔ اس کے بعد وہ اترے اور

والعقمة، یجمع بینہما، فقال، انی سראیت
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اذا جدد بہ السیراخرالمغرب وجمع بینہما۔

وروايت مسلم،

حدثنا محمد بن مثنیٰ نایحی عن
عبید اللہ عن نافع ان ابن عمر کان اذا
جد به السیر جمع بین المغرب والعشاء،
بعد ان یغیب الشمس، ویقول: ان رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان اذا
جد به السیر جمع بین المغرب والعشاء۔
ورواه الطحاوی فقال: حدثنا ابن
ابی داؤد ثنا مسدد ثنا یحییٰ بن سنان
ومتنا۔

وروايت ابی داؤد،

حدثنا سلیمان بن داود العتکی ناعما دنا
ایوب عن نافع ان ابن عمر، استصرخ
على صفيّة، وهو بمكة، فصار حتى غربت
الشمس و بدت النجوم، فقال، ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا عجل
به امر في سفر بين هاتين الصلاتين،

مغرب وعشاء کی نماز پڑھی، دونوں کو جمع کیا، پھر کہا کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ
جب انھیں سفر میں جلدی ہوتی تھی تو مغرب کو مؤخر
کر کے دونوں کو جمع کر لیتے تھے۔ (ت)

حدیث بیان کی ہم سے محمد ابن ثنی نے یحییٰ سے، اس نے
عبید اللہ سے، اس نے نافع سے کہ ابن عمر کو جب
سفر میں جلدی ہوتی تھی تو شفقت غائب ہونے کے بعد
مغرب وعشاء کو جمع کر لیتے تھے اور کہتے تھے کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی جب سفر میں جلدی
ہوتی تھی تو مغرب وعشاء کو جمع کر لیتے تھے۔ طحاوی
نے بھی ابن ابی داؤد سے، اس نے مسدد سے،
اس نے یحییٰ سے یہی روایت کی ہے، ایک ہی سند
اور متن کے ساتھ۔ (ت)

حدیث بیان کی ہم سے سلیمان ابن داود عتکی نے
عماد سے، اس نے ایوب سے، اس نے نافع سے
کہ ابن عمر جب مکہ میں تھے تو ان کو صفیہ کی شدید
بیماری کی اطلاع ملی اور وہ چل پڑے، یہاں تک
کہ سورج غروب ہو گیا اور ستارے ظاہر ہو گئے،
تو کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب سفر میں

- ۱۔ صحیح البخاری باب المسافر اذا جد به السیر وتعمل الی ابله مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۴۳/۱
۲۔ صحیح مسلم باب جواز الجمع بین الصلاتین فی السفر " " " ۲۴۵/۱
۳۔ شرح معانی الآثار باب الجمع بین الصلاتین کیف هو مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۱۲/۱

البتہ غیر صحیحین کی بعض روایات میں فعل کی تفسیر کی طرف اشارہ کر کے رفع ہے وہ یہ ہیں، روایت ابی داؤد،

حدیث بیان کی ہم سے عبد الملک ابن شعیب نے اس حدیث میں وہب سے، اس نے لیث سے، اس نے کہا کہ ربیعہ نے میری طرف لکھا کہ عبد اللہ ابن دینار نے مجھے بتایا ہے کہ میں عبد اللہ ابن عمر کے ساتھ تھا کہ سورج ڈوب گیا تو ہم چلتے رہے یہاں تک کہ جب شام ہو گئی تو ہم نے کہا "نماز" مگر وہ چلتے رہے یہاں تک کہ شفق غائب ہو گئی اور تارے نمایاں ہو گئے، اس وقت آپ اترے اور دونوں نمازیں اکٹھی پڑھیں، پھر کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ کو سفر میں جلدی ہوتی تھی تو جس طرح میں نے نماز

حدثنا عبد الملك ابن شعيب نا ابن وهب عن الليث، قال، قال ربيعه، يعني كتب اليه، حدثني عبد الله بن دينار، قال، غابت الشمس، وانا عند عبد الله بن عمر، فسرنا، فلما سار اينا قد اصبى، قلنا، الصلاة، فمار حتى غاب الشفق و تقبوت النجوم، ثم انه نزل فصلى صلاتين جميعا، ثم قال، سأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا جدي به السير صلى صلاتي هذه، يقول يجمع بينهما بعد ليل.

پڑھی ہے اسی طرح آپ بھی پڑھا کرتے تھے، یعنی رات ہونے کے بعد اکٹھا پڑھتے تھے۔ (ت)
روایت ترمذی:

حدیث بیان کی ہم سے ہناد نے عبدہ سے، اس نے عبید اللہ بن عمر سے، اس نے نافع سے کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو اپنے اہل خانہ میں سے کسی کی سخت بیماری کی اطلاع ملی تو تیزی سے روانہ ہوئے اور مغرب کو اتنا مؤخر کیا کہ شفق ڈوب گئی، پھر دونوں کو ملا کر پڑھا بعد میں ساتھیوں کو بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب سفر میں جلدی ہوتی تھی تو اسی طرح کرتے تھے۔ ابو عیسیٰ نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (ت)

حدثنا هنادنا عبدہ عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، انه استعین علی بعض اہله فجدي به السير، و آخر المغرب حتى غاب الشفق، ثم نزل فجمع بينهما، ثم اخبرهم: ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعل ذلك اذا جدي به السير - قال ابو عيسى: هذا حديث حسن صحيح.

روایت نسائی

اخبرنا اسحق بن ابرہیم ثنا سفین عن ابن ابی نجیم عن اسمعيل بن عبد الرحمن عن شيخ من قریش، قال، صحبت ابن عمر الى الحمى، فلما غربت الشمس، هبت ان اقول له: الصلاة، فصار حتى ذهب بياض الافق وفحمة العشاء، ثم نزل فصلى المغرب ثلاث ركعات، ثم صلى ركعتين على اثرهما، قال، هكذا رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل۔

خبر دی ہیں اسنی ابن ابراہیم نے سفین سے، اس نے ابو نعیم سے، اس نے اسمعیل ابن عبد الرحمن سے جو کہ ایک قریشی شیخ ہے کہ میں ابن عمر کے ساتھ تھا جب وہ چراگاہ کو گئے اور سورج ڈوب گیا تو ان کی ہیبت کی وجہ سے میں ان کو نماز کے بارے میں نہ کہہ سکا چنانچہ وہ چلتے رہے یہاں تک کہ اُفّ کی سفیدی ختم ہو گئی اور عشاء کی سیاہی ماند پڑ گئی، اس وقت اترے اور مغرب کی تین رکعتیں پڑھیں، پھر متصلاً (عشاء کی) دو رکعتیں پڑھیں کہ کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح پڑھتے دیکھا ہے۔ (ت)

نظارہ زیادہ مستحق جواب یہی تین روایتیں تھیں مگر فقیر بعون الملک القدير عز وجل وہ جوابات شافیہ و کافیہ و تقریرات صافیہ و وافیہ بیان کرے کہ یہ مسائل اُن طرق اور ان کے سوا اور بھی کچھ ہو تو سب کو بحول اللہ تعالیٰ کفایت کریں۔

فاؤل وباللہ الترفیق و بہ العروج علی اوج الحقیق۔

جواب اول اسی حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے طرق کثیرہ جلیلہ صحیحہ کہ سابقاً ہم نے ذکر کیے صاف و اشکاف با واز بہتہ تقریحات قاہرہ فرما رہے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نماز مغرب غروب شفق سے پہلے پڑھی اور عشاء غروب شفق کے بعد، اور اسی کو حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا اُن روایات صحاح و حسان و جلیلۃ الشان پر پھر نگاہ تازہ کیجئے۔ امام سالم صاحب زادہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایات مرویہ صحیح بخاری و سنن نسائی و صحیح اسمعیلی وغیرہ میں فرما رہے ہیں کہ دو تین میل چل کر جب تارے کھل آئے اتر کر مغرب پڑھی پھر ٹھہر کر عشاء۔ عبد اللہ بن واقد شگرد حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت مرویہ سنن ابی داؤد میں روشن تر فرماتے ہیں کہ غروب شفق سے پہلے اتر کر مغرب پڑھی پھر نظر رہے یہاں تک کہ شفق ڈوب گئی اُس وقت عشاء پڑھی، طرزیہ کہ وہی امام نافع تلمیذ خاص و رفیق سفر و حضر ابن عمر کہ ان غروب شفق

والی سات روایتوں میں چار انہیں سے ہیں وہی وہاں اپنی روایات کثیرہ مرویہ سنن ابی داؤد و سنن نسائی وغیرہ میں یوں ہی واضح و جلی تر فرما رہے ہیں کہ جب تک مغرب پڑھی ہے شفق ہرگز نہ ڈوبی تھی بلکہ بعد کو بھی انتظار فرمایا تا جب ڈوب گئی اُس وقت عشا کی تکبیر کہی اور اول تا آخر ان سب روایات میں تصریح صریح ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی ایسا ہی کرتے بلکہ حدیث امام سالم میں یوں ہے کہ حضور پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ جسے جلدی ہو وہ اس طرح پڑھا کرے، لله انصاف، ان صاف الفاظ مفسرہ نصوص میں کہیں بھی گنجائش تاویل و تبدیل ہے اور شک نہیں کہ قصہ صفیہ زوجہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم جو وہاں اور یہاں دونوں طرف کی روایات میں مذکور ایک ہی بات تھا بلکہ انہیں امام نافع سے مروی کہ ابن عمر سے عمر بھر میں صرف اسی بار جمع معلوم ہے اس کے سوا کسی سفر میں انہیں جمع کرتے نہیں دیکھا، سنن ابی داؤد میں بطریق امام ایوب سختیابی مذکور:

انہ لم یرا بن عمر جمع بینہما قط، الا تلک اللیلہ، یعنی لیلۃ استصرخہ علی صفیۃ۔ اھ
اما ما قال: وروی من حدیث مکحول عن نافع: انه رأى ابن عمر فعل ذلك مرة او مرتين۔ اھ فاقول: فیہ شک و الشک لا یعارض الجزم۔
کہ اس نے ابن عمر کو کبھی دو نمازیں جمع کرتے نہیں دیکھا مگر اس رات۔ یعنی صفیہ کی بیماری کی اطلاع والی رات۔ اور وہ جو اس نے کہا ہے کہ مکحول کی حدیث میں نافع سے مروی ہے کہ اس نے ابن عمر کو ایک بار جمع کرتے دیکھا تھا یا دوبار، تو میں کہتا ہوں کہ اس میں شک ہے اور شک سے یقین کا معارضہ نہیں کیا جاسکتا۔

حدیث نسائی و طحاوی میں انہیں امام نافع سے گزرا کہ میں نے اُن کی عادت یہی پائی تھی کہ نماز کی محافظت فرماتے۔ حدیث کتاب الحج میں انہیں نافع سے تھا کہ ابن عمر اذان ہوتے ہی مغرب کے لیے اُترے اس بار دہر لگائی، روایت نسائی و طحاوی و حج میں تھا یہیں گمان ہوا کہ اس وقت نماز انہیں یاد نہ رہی یہ سب اُسی قول نافع کے مؤید ہیں معہذا شک نہیں کہ اصل عدم قعدہ ہے تو جب تک صراحت قعدہ ثابت نہ ہوتا اس کے ادعا کی طرف راہ نہ تھی خصوصاً مستدل کو جسے احتمال کافی نہیں دفع تعارض کے لیے اس کا اختیار اس وقت کام دیتا کہ خود قصہ صفیہ میں دونوں روایات صحیحہ قبل غروب و بعد غروب موجود نہ ہوتیں۔

فسقط ما التجأ الیہ بعض المتأخرین، من العلماء المخالفین فی المسألة، ظنا منه انه یدرؤ بہ التعارض، وما کان وہ توجیہ ساقط ہو گئی جس کو اس مسئلے کے مخالف علماء متاخرین نے اس خیال سے اختیار کیا ہے کہ اس طرح تعارض رفع ہو جائیگا، حالانکہ اس

لیند رئے بہ -

توجہ سے تعارض رفع نہیں ہوتا۔ (ت)

ناچار خود ملا جی کو بھی ماننا پڑا کہ یہ سب طرق و روایات ایک ہی واقعہ کی حکایات ہیں۔ قصہ صفیہ میں حدیث سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم بطریق کثیر بن قار و نذا مروی سنن نسائی پر براہ عیاری بھی جب کوئی طعن نہ گھڑ سکے تو اسے مخالف حدیث شیخین ٹھہرا کر رد کر دیا کہ اس میں مغرب کا مین الوقتین پڑھنا ہے اور ان میں بعد غروب شفق، لہذا یہ شاذ و مردود ہے جس کی نقل لطیفہ سقیم افادہ یکم میں گزری حالانکہ حدیث مسلم کے لفظ ابھی سن چکے اُس میں قصہ صفیہ کا ذکر نہیں، تو جب تک روایت مطلقہ بھی اسی قصہ صفیہ پر محمول نہ ہو حدیث قصہ صفیہ کو مخالف روایت شیخین کہنا چہ معنی بالجمہ اس حدیث کی اتنی روایات کثیرہ میں یہ تصریح صریح ہے کہ مغرب غروب شفق سے پہلے پڑھی اور اسی کی اُن روایات میں یہ کہ شفق ڈوبے پر پڑھی اور دونوں جانب طرق صحاح و حسان ہیں جن کے رد کی طرف کوئی سبیل نہیں، تو اب یہ دیکھنا واجب ہوا کہ ان میں کون سا نص مفسر ناقابل تاویل ہے جسے چار و ناچار معتمد رکھیں اور کون سا محتمل کر اسے مفسر کی طرف پھیر کر رفع تعارض کریں ہر عاقل جانتا ہے کہ ہماری طرف کے نصوص اصلاً احتمال معنی خلاف نہیں رکھتے شفق ڈوبنے سے پہلے پڑھی اتنے ہی لفظ کے یہ معنی کسی طرح نہ ہو سکے کہ جب شفق ڈوب گئی اُس وقت پڑھی نہ یہ کہ جب اُس کے ساتھ یہ تصریحات جلیہ ہوں کہ پھر مغرب پڑھ کر انتظار کیا یہاں تک کہ شفق ڈوب گئی اس کے بعد عشا پڑھی ان لفظوں کو کوئی نیم مجنون بھی مغرب بعد شفق پڑھنے پر عمل نہ کر سکے گا، ہاں پورے پاگل میں کلام نہیں مگر ادھر کے نصوص کہ چلے یہاں تک کہ شفق ڈوب گئی پھر مغرب پڑھی یا جن کی یا بعد غروب شفق اُتر کر جمع کی یہ اچھے خاصے محمل مصارع تاویل ہیں جن کا اُن نصوص صریحہ مفسر سے موافق و مطابق ہو جانا بہت آسان۔ عربی فارسی اردو سب کا محاورہ عامہ شائع مشورہ واضح ہے کہ قرب وقت کو اس وقت سے تعبیر کرتے ہیں۔ عصر کے اخیر وقت کہتے ہیں شام ہو گئی حالانکہ ہنوز سورج باقی ہے۔ کسی سے اول وقت آنے کا وعدہ تھا وہ اس وقت آئے تو کہتے ہیں اب سورج چھپے آئے۔ قریب طلوع تک کوئی سوتا ہوتا ہے اُٹھانے میں کہیں گے سورج نکل آیا۔ شروع پاشت کے وقت کسی کام کو کہا تھا مامور نے قریب نصف النہار آغا کر کیا تو کہیے گا اب دوپہر ڈھلے کر بیٹھے۔ ان کی صد ہا مثالیں ہیں کہ خود ملا جی اور اُن کے موافقین بھی اپنے کلاموں میں رات دن اُن کا استعمال کرتے ہوں گے۔ بعینہ اسی طرح یہ محاورے زبان مبارک عرب خود قرآن عظیم و احادیث میں شائع و ذائع ہیں، قال اللہ تعالیٰ :

وَاِذَا طَلَقْتِ الْمَرْءَ فَبَلِّغْنِ الْجَلْهَنَ فَاصْكُوْهُنَّ

بمعرف و اسرار حوہن بمعرف و ف

تو اب انہیں اچھی طرح اپنے نکاح میں روکنے کو یعنی رجعت کر لویا اچھی طرح چھوڑ دو۔

کہ بے قصد مراجعت عدت بڑھانے کے لیے رجعت نہ کرو' و قال تعالیٰ :

فاذا بلغن اجلهن فامسكوهن بمعرفتهن ۱ و جب طلاق والیاں اپنی عدت کو پہنچیں تو انہیں بھلائی کے ساتھ روک لویا بھلائی کے ساتھ جُدا کر دو۔ (ت)

ظاہر ہے کہ عورت جب عدت کو پہنچ گئی نکاح سے کل گئی اب رجعت کا کیا محل اور اُسے روکنے چھوڑنے کا کیا اختیار، تو بالیقین قرب وقت کو وقت سے تعبیر فرمایا ہے یعنی جب عدت کے قریب پہنچے اُس وقت تک تمہیں رجعت ترک دونوں کا اختیار ہے، یہ مثالیں تو آیات قرآنیہ سے ہوئیں جنہیں امام طحاوی وغیرہ علماء مسئلہ وقت ظہر اور نیز اس مسئلہ میں افادہ فرما چکے۔ فقیر غفرلہ المولی القدیہ احادیث سے بھی مثالیں اور علمائے قائلین بالجمع سے بھی اس معنی و محاورہ کی تصریحیں ذکر کرے۔ **فاقول** و باللہ التوفیق،

حدیث اجری امین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صبح اسر بعد قرضیت نماز اوقات نماز معین کرنے اور ان کا اول آخر بتانے کے لیے دو روز حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امامت کی، پہلے دن ظہر سے فجر تک پانچوں نمازیں اول وقت پڑھیں اور دوسرے دن ہر نماز آخر وقت، اس کے بعد گزارش کی،

الموقت ما بیت ہذین الموقتین ۲۔ **وقت** ان دونوں وقتوں کے بیچ میں ہے۔ (ت) اس حدیث میں ابو داؤد و ترمذی و شافعی و طحاوی و ابن حبان و حاکم کے یہاں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

صلی فی العصر حین کان ظلہ مثلہ فلما کان الغد صلی فی الظہر حین کان ظلہ مثلہ۔ میرے ساتھ عصر کی نماز پڑھی جبکہ ہر چیز کا سایہ اس کے برابر تھا، جب دوسرا دن ہوا تو ظہر کی نماز اس وقت پڑھی جبکہ سایہ ہر چیز کا اس کے برابر تھا۔ (ت)

ترمذی کے الفاظ یوں ہیں،

صلی العصر السانیۃ، الظہر، حین کان ظل کل شیء مثلہ، لوقت العصر بالامس ۳۔ دوسری مرتبہ ظہر کی نماز تب پڑھی جبکہ ہر چیز کا سایہ اس کے برابر تھا یعنی گزشتہ کل جس وقت عصر پڑھی تھی۔ (ت)

۱۔ القرآن ۲/۶۵

۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ مطبوعہ معبقاتی لاہور ۵۶/۱
۳۔ جامع الترمذی باب ما جاز فی مواقیات الصلوٰۃ ۲۱/۱

شافعی کے لفظ یہ ہیں :

ثم صلی الصلوة الاخری، الظهر، حین کان کل شیء قد رطله، قدر العصر بالامس۔

پھر دوسری مرتبہ نماز پڑھی ظہر کی، جب ہر چیز اپنے سائے کے ساتھ برابر تھی یعنی گزشتہ کل جس وقت عصر پڑھی تھی۔ (ت)

حدیث ۲ نسائی و طحاوی و حاکم و بزار نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

هذا جبریل، جاءكم يعلمكم دينكم - وفيه، ثم صلی العصر حین رأى الظل مثله، ثم جاءه الغد، ثم صلی به الظهر حین کان الظل مثله۔

یہ جبریل ہیں، تمہیں تمہارا دین سکھانے آئے ہیں۔ اس روایت میں ہے کہ پھر عصر کی نماز پڑھی، جب دیکھا کہ سایہ ان کے برابر ہے۔ پھر دوسرے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور ظہر کی نماز پڑھی جبکہ سایہ ان کے برابر تھا۔ (ت)

بزار کے لفظ یوں ہیں :

جاءني، فصلی فی العصر حین کان فیئئ مثلی، ثم جاءني من الغد، فصلی فی الظهر حین کان فیئئ مثلی۔

جبریل میرے پاس آئے اور مجھے عصر کی نماز پڑھائی جبکہ میرا سایہ میرے برابر تھا، پھر دوسرے دن آئے اور ظہر کی نماز پڑھائی جبکہ میرا سایہ میرے برابر تھا۔ (ت)

حدیث ۳ نیز نسائی و امام احمد و اسلمی بن راہویہ و ابن جابر و حاکم جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی :

ان جبریل اقی النسبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، حین کان ظل الرجل مثل شخصه فصلی العصر، ثم اتاه فی اليوم الثاني حین

جبریل نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے جبکہ ہر شخص کا سایہ اس کے قد جتنا ہوتا ہے۔ اور عصر کی نماز پڑھی، پھر دوسرے دن آئے جبکہ ہر شخص کا سایہ

۱/ ۷۱	مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت	۱/ ۷۱	جماع مراقیت الصلوة
۱/ ۵۹	المکتبۃ السلفیۃ، لاہور	۱/ ۵۹	آخروقت الظہر
۱/ ۱۸۷	موسسۃ الرسالۃ بیروت لبنان	۱/ ۱۸۷	باب ای حین یصلی

لہ الاثم للشافعی
لہ سنن النسائی
لہ کشف الاستار عن زوائد البزار

کان ظل الرجل مثل شخصه فصلی الظہر
 اس کے قد جتنا ہوتا ہے اور ظہر کی نماز پڑھی۔ (ت)
حدیث ۴ امام اسحق بن راہویہ اپنی سند میں حضرت ابوسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بطریق
 حدثنا بشر بن عمرو والنہرانی ثقی مسلمۃ بن بلال ثنا یحییٰ بن سعید ثنی ابوبکر بن عمرو
 بن حزم عن ابی مسعود الانصاری اور بہیقی کتاب المعرفة میں بطریق ابوبکر بن عبثۃ ثنا ابوبکر
 بن عمرو بن حزم عن عمرو بن الزبیر عن ابن ابی مسعود عن ابیہؓ راوی اور یہ لفظ حدیث
 اسحق ہیں،

قال، جاء جبریل الى النبی صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم، فقال، قم، فصل، و ذلك
 لدلوك الشمس حين مالت، فقام رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فصلی الظہر
 اربعاً، ثم أتاه حين كان ظله مثله، فقال،
 قم، فصل! فقام فصلی العصر اربعاً، ثم
 أتاه من الغد حين كان ظله مثله، فقال
 له، قم، فصل! فقام فصلی الظہر اربعاً۔
 کہا، جبریل نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے اور
 کہا کہ اٹھئے اور نماز پڑھئے! — اور یہ سورج
 ڈھلنے کا وقت تھا، جب وہ ایک طرف جھک گیا تھا۔
 تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اٹھ کر ظہر کی
 چار رکعتیں پڑھیں۔ پھر دوبارہ آئے جب ان کا سایہ
 ان کے برابر تھا اور کہا کہ اٹھئے اور نماز پڑھئے! تو آپ
 نے اٹھ کر عصر کی چار رکعتیں پڑھیں۔ پھر دوسرے دن
 آئے، جب ان کا سایہ ان کے برابر تھا اور کہا کہ اٹھئے
 اور نماز پڑھئے، تو آپ نے اٹھ کر ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں۔ (ت)

حدیث ۵ ابن راہویہ سند میں عبدالرزاق سے اور عبدالرزاق مصنف میں بطریق اخبرنا معمر عن
 عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابیہ عن جدہ عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے راوی:

قال، جاء جبریل، فصلی بالنبی صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم، و فصلی النبی صلی اللہ
 لہ سنن النسائی آخروقت العصر
 کہا، جبریل آئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ظہر کی نماز
 پڑھائی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو نماز

۶۰/۱

مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور

۱۰ مسند ابن اسحاق

۱۱ کتاب المعرفة

۱۲ مسند ابن اسحاق

۱۳ المصنف بعد الرزاق

باب المواقیف

مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت

۵۳۲/۱

تعالیٰ علیہ وسلم بالناس، حین تراءت الشمس،
الظهر، ثم صلی العصر حین کان ظلہ مثله،
قال: ثم جاء جبریل من الغد، فصلی الظهر
بالنبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، وصلی
النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالناس، الظهر،
حین کان ظلہ مثله۔
پڑھائی جب سورج کا زوال ہو گیا تھا، پھر عصر پڑھی جب
ان کا سایہ ان کے برابر تھا۔ راوی نے کہا: پھر
دوسرے دن جبریل آئے اور انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کو، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو ظہر کی نماز
پڑھائی جب ان کا سایہ ان کے برابر
ہو گیا تھا۔ (ت)

حدیث ۶ وار قطنی سنن اور طبرانی معجم کبیر اور ابن عبد البر تمیید میں بطریق ایوب بن عبیدہ عن
ابی بکر بن حزم عن عروۃ بن الزبیر حضرت ابو مسعود انصاری و بشیر بن ابی مسعود دونوں صحابی رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے راوی،

ان جبریل جاء الى النبي صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم حین دلت الشمس، فقال:
يا محمد! صل الظهر، فصلی، ثم جاء
حین کان ظل کل شیء مثله، فقال:
يا محمد! صل العصر، فصلی، ثم جاء الغد
حین کان ظل کل شیء مثله، فقال: صل
الظهر۔ الحديث۔
جبریل، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے جب
سورج ڈھل چکا تھا اور کہا: یا محمد! ظہر کی
نماز پڑھئے! تو آپ نے ظہر پڑھی۔ پھر دوبارہ آئے
جبکہ ہر چیز کا سایہ اس کے برابر تھا اور کہا:
یا محمد! عصر کی نماز پڑھئے! تو آپ نے عصر پڑھی۔
پھر دوسرے دن آئے جبکہ ہر چیز کا سایہ اس کے
برابر تھا اور کہا: ظہر پڑھئے! الحديث۔ (ت)

والکل مختصر ان سب حدیثوں میں کل کی عصر کی نسبت یہ ہے کہ جب سایہ ایک مثل ہوا نماز پڑھائی
اور بعینہ یہی لفظ آج کی ظہر میں ہیں کہ جب سایہ ایک مثل ہوا پڑھائی اور ردایت ترمذی تو صاف صاف ہے کہ
آج کی ظہر اس وقت پڑھی جس وقت کل عصر پڑھی تھی حالانکہ مقصود اوقات کی تمیز اور ہر نماز کا اول و آخر وقت میں
جدا جدا بنانا ہے لاجرم امام ابو جعفر وغیرہ نے ظہر امروزہ میں ان لفظوں کے یہی معنی لیے کہ جب سایہ ایک مثل کے
قریب آیا پڑھائی، معانی الآثار میں فرمایا:

احتمل ان یکون ذلك على قرب ان يصير ظل کل احتمال ہے کہ ظہر کی نماز اس وقت پڑھی ہو جب ہر چیز

یوں ہے :

ان سائل سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فلم يرد عليه شيئاً، حتى امر بـ لا، فاقام الفجر حين انشق الفجر، وفيه قلما كان من الغد، اقام الظهر في وقت العصر الذي كان قبله، و صلى العصر وقد اصبغت الشمس اوقال، امسى۔

ایک پوچھنے والے نے رسول اللہ سے (اوقات نماز) پوچھے تو آپ نے کوئی جواب نہ دیا، یہاں تک کہ آپ نے بلال کو حکم دیا تو انھوں نے فجر کی اقامت اس وقت کہی جب ابھی پوٹھٹی ہی تھی۔ اس روایت (کے آخر) میں ہے کہ اگلے دن ظہر کی اقامت کہی جس وقت پچھلے دن عصر کی کہی تھی، اور عصر کی نماز اس وقت پڑھی جب کہ سورج زرد ہو چکا تھا، یا یوں کہا کہ شام ہو چکی تھی۔ (ت)

اس حدیث سے دو فائدہ زائدہ حاصل ہوئے :

اولاً اس میں صاف تصریح ہے کہ آج کی ظہر کل کی عصر کے وقت پڑھی حالانکہ یہی حدیث ابی موسیٰ اسی طریق بدر بن عثمان نا البوبکر بن ابی موسیٰ بن ابیہ سے مسلم و نسائی و ابن ابان و طیحاوی کے یہاں ان لفظوں سے ہے : ثم اخرا الظهر حتى كان قريبا من وقت العصر بالامس و لفظ النفا في القريب قريناً ہوگی۔

ثابت ہوا کہ وہاں بھی قرب ہی مراد ہے اور قرب وقت کو نام وقت سے تعبیر درکنار صراحتہ ان لفظوں سے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

الذى ليس الامن رجال الترمذى (نا بدر بن عثمان) ثقة، من رجال مسلم۔ (نا البوبکر بن ابی موسیٰ) ثقة، من رجال الستة۔ (عن ابی موسیٰ) الاشعري رضى الله تعالى عنه ۱۲ منہ رضى الله تعالى عنه (م)

کی چار کتابوں کے راویوں میں سے ہے۔ واسطی مراد نہیں ہے جو کہ صرف ترمذی کے راویوں میں سے ہے (نا بدر بن عثمان) ثقة ہے، مسلم کے راویوں میں سے ہے۔ (نا) البوبکر بن موسیٰ (ثقة ہے، صحاح ستہ کا راوی ہے) (عن ابی موسیٰ) اشعری رضى الله تعالى عنه ۱۲ منہ رضى الله تعالى عنه (ت)

بھی تعبیر کر لیتے ہیں کہ دوسری نماز کے وقت میں نماز پڑھی، یہ فائدہ یاد رکھنے کا ہے۔
 ثانیاً اس میں یہ بھی تصریح ہے کہ عصر اس حال میں پڑھی کہ سورج زرد ہو گیا تھا یا کہا شام ہو گئی، یہ بھی قطعاً قرب شام پر محمول۔

حدیث ۹ صحیح مسلم شریف میں حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

وقت الظهر اذا زالت الشمس وكانت ظل الرجل كطولہ ماله يحضر العصر۔
 ظہر کا وقت اُس وقت ہے جب سورج ڈھلے اور سایہ آدمی کا اس کے قد کے برابر ہو جائے جب تک عصر کا وقت نہ آئے۔

حدیث ۱۰ امام طحاوی حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث امامت جبریل میں راوی حضور والا صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

صلی الظهر وفي كل شئ مثله۔
 اس وقت (نماز) پڑھی کہ سایہ ہر چیز کا اس کے برابر ہو گیا۔

جن کے نزدیک ایک مثل کے بعد وقت ظہر نہیں رہتا ان حدیثوں میں ایک مثل ہونے کو ایک مثل کے قریب پہنچنے پر عمل کرتے ہیں۔

حدیث ۱۱ امیر المؤمنین عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک روز نماز عصر کو بہت اخیر کرنا اور عروہ بن زبیر کا اگر حدیث امامت جبریل سنا نا کہ صحیحین وغیرہ میں مروی اس میں طبرانی کی روایت یوں ہے،

دعا المؤذن لصلاة العصر فامسى عمر بن عبد العزيز قبل ان يصليها۔
 مؤذن نے نماز عصر کے لیے بلایا تو حضرت عمر بن عبدالعزیز نے شام کر دی اور ابھی نماز عصر نہ پڑھی۔ (ت)

یعنی عمر نے شام کر دی اور ہنوز نماز عصر نہ پڑھی۔ امام قسطلانی شافعی ارشاد الساری شرح صحیح بخاری اور علامہ عبد الباقی زرقانی مالکی شرح مؤطا میں فرماتے ہیں،

محمول على انه قارب المساء حدیث کی مراد یہ ہے کہ شام قریب آئی

- ۱۔ صحیح مسلم باب الصلوات الخمس مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۲۱/۱
 ۲۔ شرح معانی الآثار باب مراقب الصلوة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۰۲/۱
 ۳۔ المعجم الکبیر للطبرانی مسند ابوسعود انصاری حدیث ۵۶، مطبوعہ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲۵۹/۱۸

نہ یہ کہ شام ہو ہی گئی۔

16

حدیث ۱۲ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو ارشاد فرمایا کہ سحری کھاؤ پیو یہاں تک کہ ابنِ اُمّ مکتوم اذان دے گا اس پر صحیح بخاری شریف میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے :

قال کان سر جلا لا یتادی حتی یقال له اصبححت
اصبحت۔
وہ اذان نہ دیا کرتے تھے یہاں تک کہ اُن سے کہا جاتا
تھیں صبح ہو گئی صبح ہو گئی۔

اگر ان کی اذان سے پہلے صبح ہو چکی تھی تو اس ارشاد کے کیا معنی کہ ”جب تک وہ اذان نہ دیں کھاتے پییتے رہو۔“ لہذا قسطلانی شافعی ارشاد اور امام عینی عمدہ میں فرماتے ہیں:

واللفظ للام شاد المعنى قارب الصبح على حد قوله تعالى فاذا بلغن اجلهن یعنی لوگوں کے اس قول کے کہ "صبح ہوگئی صبح ہوگئی" یہ معنی ہیں کہ صبح قریب آئی قریب آئی، جیسے آیت میں فرمایا کہ عورتیں میعاد کو پہنچیں یعنی قریب میعاد۔ نیز اسی حدیث میں ارشاد اقدس ہے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے:

فانہ لایوڈن حتی یطعم الفجرۃ ابن ام مکتوم اذان نہیں دیتے یہاں تک کہ فجر طلوع کرے۔

ارشاد شافعی کتاب الصیام میں ہے ، ای حتی یقارب طلوع الفجر (یعنی یہاں تک کہ طلوع فجر قریب آئے)۔ بالجمہ اس محاورہ کے شیوع تمام سے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا اگر بالفرض وہ روایات صحیحہ جلیلہ صریحہ صلاۃ مغرب پیش از غروب شفق میں نہ بھی آتیں تاہم جبکہ ہر نماز کے لیے جُدا وقت کی تعیین اور پیش از وقت یا وقت فوت کر کے نماز پڑھنے کی تحریم یقینی قطعی اجماعی تھی ان روایات میں یہ مطلب بنظر محاورہ عمدہ محتمل اور استدلال مستدل بطرق احتمال باطل و محتمل اور آیات و احادیث تعیین اوقات کا ان سے معارضہ غلط و مہمل ہوتا نہ کہ خود اسی حدیث

له ارشاد الساری شرح البخاری مواقیت الصلوة مطبوعه دار الکتاب العربیة بیروت ۴۷۷/۱

۵۲ صحیح البخاری کتاب بدر الخلق باب ذکر الملائکۃ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۴۵۷/۱

٢٣ صحيح البخاري باب اذان الاعلى الخ " " " " ٨٩/١

۴ ارشاد الساری شرح بخاری باب اذان العلمی الخ دارالکتب العربیہ بیروت ۱۱/۲

۵ صبح البخاری باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یغنی عنکم من سحورکم اذان بلال مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۵۴/۱

٤ ارشاد الساری " " " " " " مطبوعه دارالکتب العربیہ بیروت ۳/۳۶۳

میں بالخصوص وہ صاف صریح مفسر نصوص اور انھیں بزور زبان بخاری و مسلم سب بالائے طاق رکھ کر مردود و اہیات بتائیے یا اللہ ان محکمات کے معارض بنا کر شاذ و مردود ٹھہرائیے یہ کیا مقتضائے انصاف و دیانت ہے یہ کیا محدث کی شان نزاکت ہے۔ اب تو بھگداند سب جعل کھل گیا، حق و باطل میزان نظر میں مل گیا، اور واضح ہوا کہ یہ ساتوں روایتیں بھی انھیں محاورات سے ہیں جن میں دو آیتیں اور بارہ حدیثیں ہم نے نقل کیں ان سات سے مل کر اکیس مثالیں ہوئیں واللہ التوفیق۔

جواب دوم جانے دو ان میں قبل ان میں بعد یونہی سمجھو پھر ہمیں کیا مضر اور تمہیں کیا مفید۔ شفقین دو ہیں: احمر و ابیض۔ ان روایات قبل میں سپیدی مراد ہے ان روایات بعد میں سرخ۔ یوں بھی تعارض مندرفع اور سب طرق مجتمع ہو گئے۔ حاصل یہ نکلا کہ شفق احمر ڈوبنے کے بعد شفق ابیض میں نماز مغرب پڑھی اور انتظار فرمایا جب سپیدی ڈوبی عشا پڑھی۔ یہ بعینہ ہمارا مذہب مہذب اور ہمارے امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طور پر جمیع صورتی ہے حقیقی تو جب ہوتی کہ مغرب بعد غروب سپیدی پڑھی جاتی اس کا ثبوت تم ہرگز نہ دے سکے۔ یہ جواب ہنگامہ اولیں ذہنی فقیر میں آیا تھا پھر دیکھا کہ امام ابن الہمام قدس سرہ نے یہی افادہ فرمایا۔

رہی روایت ہفتم سارحتی ذہب بیاض الاقح و فحمة العشاء ^۱ چلتے رہے یہاں تک کہ افق کی سفیدی اور عشا کی سیاہی ختم ہوگئی۔ (ت) جس میں افق کی سپیدی جانے کے بعد نزول ہے۔

اقول واللہ استعین اولاً یہ بھی کب رہی اس میں بھی وہی تقریر جاری جیسے غاب الشفق بمعنی کا دان یغیب یوں ہی ذہب البیاض بمعنی کا دان یذہب۔

^۲ ثانیاً حدیث میں بیاض افق ہے نہ بیاض شفق، کنارہ شرقی بھی افق ہے، بعد غروب شمس مشرق سے سیاہی اٹھتی اور اس کے اوپر سپیدی ہوتی ہے جس طرح طلوع فجر میں اس کا عکس، جسے قرآن عظیم میں حتی یتبئن لکم الخیط الا بیض من الخیط الاسود من الفجر (یہاں تک کہ فجر کے سیاہ دھاگے سے سفید دھاگا تمہارے لیے واضح ہو جائے۔ ت) فرمایا، جب فجر بلند ہوتی ہے وہ خیط اسود جاتا رہتا ہے، یونہی جب مشرق سے سیاہی بلند ہوتی ہے سپیدی شرقی جاتی رہتی ہے اور ہنوز وقت مغرب میں وسعت ہوتی ہے اور اس پر عمدہ قرینہ یہ کہ بیاض کے بعد فجر عشا سر شام کا دمند لگا ہے کہ موسم گرما میں تیزی نور شمس کے سبب بعد غروب نظر کو ظاہر ہوتا ہے جب تارے کھل کر روشنی دیتے ہیں زائل ہو جاتا ہے جیسے چراغ کے سامنے سے تاریکی میں آکر کچھ دیر سخت ظلمت معلوم ہوتی ہے پھر نگاہ ٹھہر جاتی ہے، زہر الرئی میں ہے، فحمة

لن سنن النسائی الوقت الذی یجمع فیہ السافرین المغرب والعشاء مطبوعہ کارخانہ تجارت کتب نور محمد کراچی ۹۹/۱

اُس وقت نماز پڑھی اور کہا اسی طرح حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا۔

راہِ باطنی: آپ تو بہت محدثی میں دم بھرتے ہیں صحیح حدیثیں بے وجہ محض تو رد کرتے آئے بخاری و مسلم کے رجال ناحق مردود الروایہ بنائے اب اپنے لیے یہ روایت حجت بنالی جو آپ کے مقبولہ اصولِ محدثین پر ہرگز کسی طرح حجت نہیں ہو سکتی اس کا مدار ابن ابی نجیح پر ہے وہ مدلس تھا اور یہاں روایت میں غنغنه کیا اور غنغنه مدلس جمہور محدثین کے مذہبِ مختار و معتد میں مردود و نامستند ہے اسی آپ کی مبلغِ علم تقریب میں ہے،

عبد اللہ بن ابن نجیح یسار المکی ابو یسار
عبد اللہ بن ابی نجیح یسار المکی ابو یسار ثقفی، بنی ثقیف کا
الثقفی، مولا ہم، ثقہ، سر فی بالقدس، و
آزاد کردہ، ثقہ ہے، قدری ہونے سے متم ہے،
سبھا مدلس۔
بسا اوقات مدلس کرتا ہے۔ (ت)

وہ قسم مرسل سے ہے تقریب و تدرب میں ہے،

الصحيح التفصيل، فما رواه يلفظ محتمل
لم يبين فيه السماع، فمن سل لا يقبل،
و ما بين قيد، كسمعت، و حدثنا، و اخبرنا،
و شبهها، فمقبول يحتج به۔
صحيح یہ ہے کہ اس میں تفصیل ہے، یعنی مدلس کی وہ
روایت جو ایسے لفظ سے ہو جو سماع کا احتمال تو رکھتا
ہو مگر سماع کی تصریح نہ ہو، تو وہ مرسل ہے اور غیر مقبول
ہے، اور جس میں سماع کی صراحت ہو، جیسے سمعت،

حدثنا، اخبرنا اور ان جیسے الفاظ، تو وہ مقبول ہے اور قابلِ استدلال ہے۔ (ت)

اور مرسل کی نسبت آپ خود فرما چکے روایت مرسل حجت نہیں ہوتی نزدیک جماعت فقہا و جمہور محدثین کے۔
یہ آپ نے اُس حدیث صحیح متصل کو مردود و مرسل بنا کر فرمایا تھا جس کا ذکر لطیفہ دہم میں گزرا جھوٹے ادعائے ارسال
پر تو یہ جوش و خروش اور پتے ارسال میں یوں گنگ و خاموش، یہ کیا مقصد اُٹھایا دیا نیت ہے۔

جواب سوم حدیث مذکور کے اصل کسی طرف میں نہیں کہ حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے بعد غروب شفق ابیض نماز مغرب پڑھی نہ ہرگز ہرگز کسی روایت میں آیا کہ حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے بعد زسفر وقت حقیقۃً قضا کر کے دوسری نماز کے وقت میں پڑھنے کو فرمایا۔ ابن عسمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہما کا مذہب یہ ہے کہ وقت مغرب شفقِ احمر تک ہے

الدارقطنی عن ابن عمر، رفعه، والصحيح
وقفه، افاده البيهقي والنووي، انه قال،
دارقطنی نے ابن عمر سے مرفوعاً روایت کی ہے، لیکن
صحیح یہ ہے کہ یہ موقوف ہے، جیسا کہ بیہقی اور نووی نے

لہ تقریب التہذیب ترجمہ عبد اللہ ابن نجیح مطبوعہ مطبع فاروقی دہلی ص ۱۲۲

لہ تدریب الراوی شرح تقریب النواوی القسم الثانی من النوع الثانی عشر دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱/۲۲۹
ف: معیار الحق ص ۲۰۱

افادہ کیا ہے کہ ابن عمر نے کہا ہے کہ شفق سُرخِ کو
کہتے ہیں۔ (ت)

اور ہمارے نزدیک شفق ابیض تک ہے۔ هو الصبح من رواية والرجيح دراية وقضية الدليل
فعلیه التعویل (یہی روایت صحیح ہے، اسی کو درایت ترجیح ہے اور دلیل کا تقاضا بھی یہی ہے اس لیے اسی پر اعتماد
ہے۔ ت) ہمارا مذہب اجلائے صحابہ مثل افضل الخلق بعد الرسل صدیق اکبر و اُمّ المؤمنین صدیقہ و امام العلماء
معاذ بن جبل و سید القراء ابی بن کعب و سید الحفاظ ابو ہریرہ و عبد اللہ بن زبیر و غیر ہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم و اکابر تابعین
مثل امام اہل محمد باقر و امیر المؤمنین عمر بن عبد العزیز و اجلائے تبع تابعین مثل امام الشام و اذاعی و امام الفقہاء و
المحدثین و الصالحین عبد اللہ بن مبارک و زفر بن النذیل و ائمہ لغت مثل مبرد و ثعلب و قرط و بعض کبرائے شافعیہ مثل
ابو سلیمان خطابی و امام مزنی تلمیذ خاص امام شافعی و غیر ہم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم سے منقول کما فی عمدۃ القاری
و غنیۃ المستملی و غیرہما۔ اب اگر ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے صراحت ثابت ہو کہ انہوں نے بعد غروب
ابیض مغرب پڑھی تو صاف محتمل کہ انہوں نے کسی سفر میں سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بعد شفقِ احمر شفقِ
ابیض میں مغرب اور اُس کے بعد عشاء پڑھتے دیکھا اور اپنے اجتہاد کی بنا پر یہی سمجھا ہو کہ حضور و الاصلوات اللہ تعالیٰ
وسلامہ علیہ نے وقت قضا کے جمع فرمائی اب چاہے ابن عمر سے ثابت ہو جائے کہ انہوں نے پہر رات گئے بلکہ
آدھی رات ڈھلے مغرب پڑھی یہ اُن کے اپنے مذہب پر مبنی ہو گا کہ جب وقت قضا ہو گیا تو گھڑی اور پہر سب یکساں
مگر ہم پر حجت نہ ہو سکے گا کہ ہمارے مذہب پر وہ جمع صوری ہی تھی جسے جمع حقیقی سے اصلاً علاقہ نہ تھا یہ تقریر بحمد اللہ
تعالیٰ وافی و کافی اور مخالف کے تمام دلائل و شبہات کی داغ و نافی ہے اگر حجت ہے تو کوئی حدیث صحیح صریح
ایسی لاؤ جس سے صاف صاف ثابت ہو کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حقیقتہً شفقِ ابیض گزار کر وقت
اجتماعی عشاء میں مغرب پڑھی یا اس طور پڑھے کا حکم فرمایا مگر بحول اللہ تعالیٰ قیامت تک کوئی حدیث ایسی نہ دکھا سکو گے
بلکہ احادیث صحیحہ صریحہ جن میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جمع فرمانا اور اس کا حکم دینا آیا وہ صراحتہً ہمارے
موافقی اور جمع صوری میں ناطق ہیں جن کا بیان واضح ہو چکا پھر ہم پر کیا جبر ہے کہ ایسی احتمالی باتوں مذہب خیالوں پر عمل
کریں اور اُن کے سبب نمازوں کی تعیین و تخصیص اوقات کے نصوص قاطعہ قرآن و حدیث و اجماع امت سے ثابت ہے
چھوڑ دیں۔ ہکذا ینبغي التحقیق واللہ تعالیٰ اعلم۔

حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی بطریق عقیل بن خالد عن ابن شہاب عن انس

جس کے ایک لفظ میں ہے کہ ظہر کو وقتِ عصر تک تاخیر فرماتے،
الشیخان والوداود والنسائی، حدثننا قتیبہ، بخاری، مسلم، ابوداود اور نسائی کہتے ہیں کہ حدیث

بیان کی ہم سے قیقبہ نے — ابو داؤد نے اضافہ کیا ہے
 ”اور ابن موبہب المعنی نے“ دونوں مفضل سے روایت
 کرتے ہیں۔ یہی روایت بخاری نے بواسطہ حسان واسطی
 تنہا بھی کی ہے، اور آئندہ الفاظ اسی کے ہیں۔ حدیث
 بیان کی ہم سے مفضل نے عقیل سے، اس نے ابن شہاب
 سے، اس نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اگر زوال سے پہلے روانہ ہو جائے
 تھے تو ظہر کو عصر تک مؤخر کر دیتے تھے، پھر دونوں کو اکٹھا
 پڑھ لیتے تھے — قیقبہ کے الفاظ یوں ہیں: ”پھر
 اُترتے تھے اور دونوں کو اکٹھا پڑھتے تھے“ — اور اگر زوال ہو جاتا تھا — قیقبہ کے الفاظ یوں ہیں: ”اور اگر
 روانگی سے پہلے زوال ہو جاتا تھا“ — تو ظہر پڑھ کے سوار ہوتے تھے۔ (ت)

نراد ابو داؤد وابن موبہب المعنی، قالنا
 المفضل ح والبخاری وحده، حدثنا حسان
 الواسطی، وهذا لفظه، ثنا المفضل بن
 فضالة عن عقیل عن ابن شہاب عن الربیع
 بن المک، قال: کان رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم، اذا سارت قبل ان تزیر
 الشمس، اخر الظہر الی وقت العصر، ثم یجمع
 بینہما، واذا سارت الشمس قبل ان یرتحل
 صلی الظہر ثم یرکب۔

دوسرے لفظ میں ہے ظہر کو مؤخر فرماتے یہاں تک کہ عصر کا اول وقت داخل ہوتا پھر جمع کرتے۔
 صحیح مسلم میں ہے، حدثنی عمر والنقادنا شایعہ سے سواد المدائنی نالیث بن سعد عن عقیل، فذکرہ،
 وفیہ: اخر الظہر حتی یدخل اول وقت العصر،
 ثم یجمع بینہما۔
 حدیث بیان کی ہم سے عمرو الناقد نے شہاب سے، اس نے
 لیث سے، اس نے سعد سے، اس نے عقیل سے،
 اس کے بعد روایت ذکر کی، اس میں ہے کہ ظہر کو
 مؤخر کرتے یہاں تک کہ عصر کا ابتدائی وقت داخل ہو جاتا،
 پھر دونوں کو جمع کر لیتے۔ (ت)

تیسرے لفظ میں یہ لفظ زائد ہے کہ مغرب کو تاخیر کرتے یہاں تک کہ شفق ڈوبنے کے وقت اُسے اور عشا کو ملاتے
 یا انہیں جمع فرمانے کہ شفق ڈوب جاتی۔

صحیح مسلم میں ہے، حدثنی ابو الطاہر عمر و بن السواد
 قالنا ابن موبہب عن جابر بن اسمعیل عن
 عقیل، وفیہ: یؤخر المغرب حتی یجمع
 حدیث بیان کی مجھ سے ابو الطاہر اور عمرو بن سواد نے
 ابن موبہب سے، اس نے جابر سے، اس نے عقیل
 سے۔ اس میں ہے کہ مغرب کو مؤخر کرتے تھے یہاں تک

بینہا و بین العشاء حین یغیب الشفق۔ و رواہ النسائی، قال، اخبرنی عمرو بن سواد بن الاسود بن عمرو، و ابوداؤد مختصراً، قال: حدثنا سلیح بن داود المہری کلاهما عن ابن وهب، بہ، و رواہ الطحاوی حدثنا یونس، قال، انا ابن وهب، وفیہ، حتی یغیب الشفق۔

کہ اس کو اور عشاء کو جمع کر لیتے جب شفق غائب ہوتی تھی۔ اس روایت کو نسائی نے بھی بواسطہ عمرو بن سواد بن اسود بن عمرو، اور ابوداؤد نے بھی مختصراً بواسطہ سلیمان بن داود المہری بیان کیا ہے (عمرو اور سلیمان) دونوں نے یہ روایت ابن وهب سے لی ہے۔ اور طحاوی نے اس کو بواسطہ یونس، ابن وهب سے لیا ہے۔ اس میں ہے ”یہاں تک کہ شفق غائب ہو جاتی تھی۔“ (ت)

غیبت شفق کے جوابات شافعیہ توجہ اللہ اور پرگزریے ملاجی کو بڑا نازیباں ان لفظوں پر ہے کہ ظہر کو وقت عصر تک مؤخر فرما کر جمع کرتے اس پر حتی کے معنی میں لاطائل نحویت بگھا کر فرماتے ہیں پس مطلب یہ ہوا کہ تاخیر ظہر کی اس حد تک کرتے کہ منتی تاخیر کا اول وقت عصر کا ہوتا یعنی ابھی تک ظہر نہ پڑھے کہ عصر کا وقت آجاتا ان معنی سے کسی کو انکار نہیں مگر محرفین للنصوص کو اول وقت عصر کا منتی تاخیر کا ہے نہ نماز ظہر کا اگر ظہر کا ہو تو ثم کیج بینہما کے کچھ معنی نہیں بنے کہ بعد ہو چکے ظہر کے اول وقت عصر تک پھر جمع کرنا ساتھ عصر کے کس طرح ہوا حد مختصاً مہذباً۔

ان لن ترونیوں کا جواب تو بہت واضح ہے عصر یا اول وقت عصر یا دخول وقت عصر تک ظہر کو مؤخر کرنے کے جس طرح یہ معنی ممکن کہ ظہر نہ پڑھی یہاں تک کہ وقت عصر داخل ہوا یونہی یہ بھی متصور کہ ظہر میں اس قدر تاخیر فرمائی کہ اس کے ختم ہوتے ہی وقت عصر آگیا تو علمائے شافعیہ ان معنی کو تسلیم کرتے ہیں صحیح بخاری شریف میں فرمایا: باب تاخیر الظہر الی العصر۔ امام عسقلانی شافعی نے فتح الباری پھر قسطلانی شافعی نے ارشاد الساری میں اس کی شرح فرمائی:

باب تاخیر الظہر الی اول وقت العصر، بحیث انہ اذا فرغ منها یدخل وقت تالیہا، کلا انہ یجمع بینہما فی وقت واحد۔

باب، ظہر کی تاخیر عصر کے ابتدائی وقت تک کہ جب ظہر سے فارغ ہو، عصر کا وقت داخل ہو جائے، نہ یہ کہ ایک ہی وقت میں دونوں کو جمع کرے۔ (ت)

۱/۲۴۵ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی
سنن ابی داؤد ۱/۱۴۲ شرح معانی الآثار ۱/۱۱۳
۱/۹۹ سنن النسائی الوقت الذی کیج فیہ المسافرین المغرب والعشاء مطبوعہ نور محمد کا خانہ تجارت کتب کراچی
۱/۷۷ صحیح البخاری باب تاخیر الظہر الی العصر مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی
۱/۲۹۱ ارشاد الساری دار الکتب العربیہ بیروت
ف۔ معیار الحق ۳۷۷، ۳۷۸

حافظ الشان کے لفظ یہ ہیں :

المراد انه عند فراغه منها دخل وقت
العصر، كما سيأتي عن أبي الشعثاء رحمہ اللہ
مراد یہ ہے کہ ظہر سے فارغ ہوتے ہی عصر کا وقت داخل
ہو گیا، جیسا کہ عنقریب ابوالشعثاء سے آ رہا ہے۔ (ت)
اور اُس سے فارغ ہوتے ہی جو عصر اپنے شروع وقت میں پڑھی جائے بدلتا ہے دونوں نمازیں مجتمع ہو جائیں گی تو
اس معنی کو تحریف یا جمع میں نہما کے مخالف کہنا صریح جہالت ہے۔

اقول وبالله التوفيق تحقیق مقام یہ ہے کہ یؤخر الظہر میں ظہر سے صلاۃ ظہر مراد ہونا تو بدیہی نماز ہی
قابل تاخیر و تعجل ہے نہ وقت جس کی تاخیر و تعجل مقدورات عباد میں نہیں اور صلاۃ ظہر حقیقتہً تکبیر تحریمہ سے سلام
تک مجموع افعال کا نام ہے نہ ہر فعل یا آغاز نماز کا کہ جزر نماز ہے اور ایسے حقائق میں جزئی شے نہیں جو اسم
کسی مرکب مجموع اجزائے متعاقبہ فی الوجود کے مقابل موضوع ہو بنظر حقیقت اُس کا صدق جزر آخر کے ساتھ
ہو گا نہ اُس سے پہلے مثلاً مکان اس مجموع جدران و سقف وغیرہ کا نام ہے تو جب نیو بھری گئی یا پہلی اینٹ
چنائی کی رکھی گئی مکان نہ کہیں گے پس قبل فراغ حقیقت صلاۃ جسے شرع مطہر نماز گئے اور معتبر رکے متحقق نہیں تو
بحکم حقیقت انتہائے تاخیر نماز عین وقت فراغ پر ہے نہ وقت تکبیر کہ ہنوز زمانہ عدم صدق اسم باقی ہے اب حدیث کے
الفاظ دیکھیے تاخیر نماز کی انتہا ابتدائے وقت عصر پر پڑتی گئی ہے اور اُس کی انتہا فراغ پر تھی تو ثابت ہوا کہ ظہر سے
فراغ وقت ظہر کے جزر اخیر میں ہوا یہی بعینہ ہمارا مقصود ہے اگر معنی وہ لیے جائیں جو ملا جی بتاتے ہیں کہ اول وقت
عصر میں نماز ظہر شروع کی تو تاخیر ظہر اول وقت عصر پر ختمی نہ ہوتی بلکہ اوسط وقت عصر تک رہی یہ خلاف ارشاد حدیث
ہے تو بلا حاشیہ حقیقت شرعیہ معنی حدیث وہی ہیں جنہیں ملا جی تحریف نصوص بتا رہے ہیں ہاں مجازاً آغاز نماز پر بھی
اسم نماز اطلاق کرتے ہیں تو ہمارے اور ملا جی کے معنی میں وہی فرق ہے جو حقیقت و مجاز میں۔ بحمد اللہ اس بیان
علی البرہان سے واضح ہو گیا کہ ملا جی کا غنہائے تاخیر و غنہائے نماز ظہر میں تفرق پر حکم کرنا جہالت تھا ملا جی نے اتنا
سچ کہا کہ غنہ تاخیر کا اول وقت عصر کا ہونا آگے جو یہ حاشیہ پڑھایا کہ یعنی ابھی تک ظہر نہ پڑھے کہ وقت عصر آجاتا
نرا دعائے بے دلیل ہے طرفہ یہ کہ خود بھی حضرت نے انھیں لفظوں سے تعبیر کی جن میں دونوں معنی محتمل مگر عقل و
وہابیت تو باہم اقصیٰ طرفین نقیض پر ہیں واللہ الحمد۔

ثم اقول وبحول الله اصول (پھر میں کہتا ہوں اور اللہ ہی کی طاقت جرح کرتا ہے) ظہر کی وقت عصر تک تاخیر
درکنار اگر صاف یہ لفظ آئے کہ ظہر اول وقت عصر میں پڑھی مدعا کے مخالف میں نص نہ تھی ظہر ہی وعشائین میں

آخر وقت اول و اول وقت آخر ان واحد فصل مشترک میں الزمانیں ہے اور صلاۃ بمعنی ابتدائے صلاۃ اور فراغ عن الصلاۃ دونوں مستقل تو حکم مقدمہ اولیٰ جس نماز کے فراغ پر اُس کا وقت ختم ہو جائے اُسے جس طرح یوں کہہ سکتے ہیں کہ اپنے وقت کے جزو اخیر میں تمام ہوئی یونہی یہ بھی کہ وقت آئندہ کے جزو اول میں اُس سے فراغ ہوا اور حکم مقدمہ ثانیہ تعبیر ثانی کو ان لفظوں سے بھی ادا کر سکتے ہیں کہ نماز وقت آئندہ میں پڑھی کہ نماز پڑھنا فراغ عن الصلاۃ تھا اور فراغ عن الصلاۃ آخر وقت میں ہوا اور آخر وقت ماضی اول وقت آتی ہے ولہذا ساتوں احادیث مذکورہ امامت جبریل و سوال سائل میں جب کہ بظاہر عصر ماضی و ظہر حال دونوں ایک وقت پڑھنا نکلتا تھا بلکہ حدیث امامت عند الترمذی و حدیث سائل عند ابی داؤد میں صاف تصریح تھی کہ آج کی ظہر کل کی عصر کے وقت پڑھی خود امام شافعی و جمہور علمائے کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے ان میں صلاۃ عصر دیر وزہ کو ابتدائے نماز اور صلاۃ ظہر امروہ کو فراغ نماز پر حمل کیا یعنی ایک مثل سایہ پر کل کی عصر شروع فرمائی تھی اور آج کی ظہر ختم، اسی کو یوں تعبیر فرمایا گیا کہ ظہر امروہ عصر دیر وزہ کے وقت میں پڑھی امام اجل ابو زکریا نووی شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ شرح صحیح مسلم شریف میں زیر حدیث اذا صلیتم الظہر فانه وقت الح ان يحضر العصر (جب تم ظہر کی نماز پڑھنا چاہو تو عصر تک سارا وقت ظہر ہی کا ہے۔ ت) فرماتے ہیں :

احتج الشافعی والاکثرون بظاہر الحدیث امام شافعی اور اکثر علمائے اسی حدیث کے ظاہر سے الذی نحن فیہ ، واجابوا عن حدیث جبریل علیہ السلام ، بان معناه ، فرغ من الظہر حین صار ظل کل شیء مثله ، وشرع فی العصر فی الیوم الاول حین صار ظل کل شیء مثله فلا اشتراك بينهما۔ عصر کی نماز شروع کی تھی۔ اس طرح دونوں کا (ایک ہی وقت میں) اشتراک نہیں پایا جاتا۔ (ت)

حرفات شرح مشکوٰۃ میں ہے :

فی روایۃ ، حین کان ظل کل شیء مثله ، کو وقت العصر بالامس۔ ای فرغ من الظہر ح ، کما شرع فی العصر فی الیوم الاول ح حینئذ قال الشافعی : وبعبر متعدفۃ اشتراکھا فی ایک روایت میں ہے کہ جب ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہو گیا تھا ، جیسا کہ گزشتہ کل اسی وقت عصر کے وقت تھا۔ یعنی آج اُسی وقت ظہر سے فراغ ہوئے تھے جیسا کہ گزشتہ کل اسی وقت عصر میں شروع ہوئے تھے۔

امام شافعی نے کہا کہ اسی سے ایک وقت میں ان کے شراک کا احتمال ختم ہو جاتا ہے۔ (د)

ثُمَّ اقُولُ ہاں میں علماء سے کیوں نقل کروں خود ملا جی اپنے ہی لکھے کو نہ روئیں اقرء کتابک کفی بنفسک۔
 اليوم عليك شهيداً (پڑھو اپنی کتاب کو، آج تم خود ہی اپنے آپ پر شہید کافی ہو۔ ت) مسئلہ وقتِ ظہر میں جو ایک مثل کا اثبات پیش نظر تھا پاؤں تلے کی سو جھی آگیا پھچا بے سوچے سمجھے صاف صاف انہیں معنی کا اقرار کر گئے یہ کیا خبر تھی کہ دو قدم چل کر یہ اقرار جان کا آزار ہو جائے گا حدیث سائل بروایت نسائی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نقل کر کے فرماتے ہیں، معنی اس کے یہ ہیں کہ پہلے دن عصر جب پڑھی کہ سایہ ایک مثل آگیا اور دوسرے دن ظہر سے ایک مثل پر فارغ ہوئے یہ معنی نہیں کہ ظہر پڑھنی شروع کی دوسرے دن اسی وقت میں جس میں پہلے دن عصر پڑھی تھی اہل مطلقاً۔ کیوں ملا جی! جب صلاۃ بمعنی فراغ عن الصلاۃ آپ خود لے رہے ہیں تو آخر الظہر کے معنی آخر الفراغ عن الظہر لیا کیوں تحریف نصوص ہو گیا، ہاں اس کا علاج نہیں کہ شریعت تمہارے گھر کی ہے اپنے لیے تحریف تبدیل انکار کنذیب جو چاہو حلال کر لو۔ ہرگز یہ ہے کہ فقط اسی پر قناعت نہ کی لاج کا بھلا ہو حدیث امامت جبریل عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی نقل کی اور ابو داؤد کے لفظ چوڑ کر خاص ترمذی ہی کی روایت لی جس میں صاف نقل کیا کہ ظہر امر وزہ عصر دیروزہ کے وقت میں پڑھی اور بحال غشش طالعی اسے بھی لکھ دیا کہ معنی اس کے بھی وہی ہیں جو حدیث نسائی کے بیان کیے گئے یعنی پہلے دن عصر شروع کی ایک مثل پڑا اور دوسرے دن فارغ ہوئے ظہر سے ایک مثل پڑا۔ ملا جی! جب ایک نماز دوسری کے وقت میں پڑھنا ان صریح لفظوں کے بھی خود یہ معنی لے رہے ہو کہ نماز پڑھی تو اپنے وقت میں مگر اس سے فراغ دوسری کے ابتدائے وقت پر ہوا تو اب کس منہ سے یہ حدیث اثبات جمع میں پیش کرتے اور انہیں نص صریح ناقابل تاویل بتاتے ہو ان میں تو تصریح دکھا بھی نہ سکے جو صاف صاف اس حدیث ترمذی میں تھی جب اس کے یہ معنی بنا رہے ہوں کہ بدرجہ اولیٰ انہیں گے اور اول تا آخر تمہارے سب دعوے

عہ اقتباس ومناسب المقام ههنا الشهادۃ
 لا المحاب ۱۲ منہ (م)
 قرآن کریم سے اقتباس ہے اور مقام کے مناسب
 یہاں پر شہادت ہے نہ کہ حساب (اس لیے حبیباً کی
 جگہ شہیداً لایا گیا ہے) (د)

لہ مقدمات المفاتیح الفصل الثانی من باب المواقیف مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۲۳/۲
 لہ القرآن ۱۴/۱۳۔ فلا معیال الحق مشکہ چارم بحث آخر وقت ظہر لکھ مکتبہ نذیریہ لاہور ص ۳۱۶ ف ایضاً ص ۳۲۱

قل موقوفو بغیظکم سنیں گے انصاف ہو تو ایک ہی حرف تمھاری ساری محنت کو پہلی منزل پہنچانے کے لیے بس ہے واللہ
الحمد یہ کلام تو ملاجی کی جہالتوں سے متعلق تھا اب مثل حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس حدیث کے بھی جواب بعون الوہاب
اسی طرز صواب پر لیجئے وباللہ التوفیق۔

جواب اول دخول عصر سے قرب عصر مراد ہے جس کی ایکس مثالیں آیات و احادیث سے گزریں خصوصاً حدیث
ہشتم میں ہم نے روایت صحیحہ صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی سے روشن ثبوت دیا کہ دوسرے وقت تک تاخیر
درکنار ایک نماز اپنے آخر وقت میں دوسرے وقت کے قریب پڑھنے کو کہا یہاں تک کہا جاتا ہے کہ دوسری نماز کے
وقت میں پڑھی

الی هذا الجواب اشار الامام الطحاوی رحمہ
اللہ تعالیٰ، حدیث قال: قد یحتمل ان یکون
قوله: الی اول وقت العصر، الی قرب اول
وقت العصر۔
اسی جواب کی طرف امام طحاوی نے اشارہ کیا ہے انھوں نے
کہا ہے کہ اول وقت عصر سے مراد اول وقت عصر
کا قریب ہونا ہے۔

(د)

جواب ثانی، اقول وقت ظہر و مثل سمجھو خواہ ایک اُس کی حقیقت و اقیعہ کا ادراک طاقت بشری سے
خارج ہے آسمان بھی صاف ہو زمین بھی ہموار تاہم پیمائش اقدام یا کوئی چیز زمین میں کھڑی کر کے ناپنا تو ہرگز
غایت تعین مقدمہ و رنگ بھی بالغ نہیں نہایت تعین بل اُمّال و اُردہ ہندیر ہے وہ بھی حقیقت امر ہرگز نہیں بتا سکتا۔
اولاً دائرے کی صحت سطح کا اسطوانہ سطح و اُردہ الافی سے اُس کی پوری موازات مقیاس کا سطح و اُردہ
نصف النہار سے ذرہ بھر مائل نہ ہونا مدخل و مخرج کے نقاط نامتجزیہ کی صحیح تعین قوس محصورہ کی ٹھیک تفسیف
پہر نکل کا خط نامتجزی پر واقعی انطباق پھر اُس کی حقیقی مقدار پھر اس پر مثل یا مثیلین کی بے کمی بیشی زیادت ان
میں سے کسی پر جرم متکسر نہیں۔

ثانیاً بفرض محال عادی یہ سب حق حقیقت پر صحیح بھی ہو جائیں تاہم خط نصف النہار کا سطح عظیمہ نصف
النہار میں ہونا معلوم نہیں بلکہ نہ ہونا ثابت و معلوم ہے کہ شمس بوجہ تقاطع معدل و منطقہ اپنی سیر خاص سے لمحہ بھر
بھی ایک مدار پر نہیں رہتا تو منتصف مابین المدخل و المخرج ہمیشہ خط نصف النہار سے شرقی یا غربی ہے مگر جبکہ
دائرة الزوال پر مرکز تیر کا انطباق اور احد الانقلابین میں حلول آن واحد میں ہو اور وہ نہایت نادر ہے۔

ثالثاً اس نادر کو بھی فرض کر لیجئے تاہم علم کی طرف اصلاً سبیل نہیں کہ حلول انقلاب یا وصول اُردہ جاننے

کے طرق و زیجات میں موضوع ہیں سب ظنی و تخمینی ہیں کسی کو کب کی تعلیم حقیقی معلوم کرنا نہ حساب کا کام ہے نہ ارصاد کا ،
 بعد اول جیوب و ظلال و میول و اوساط و تعاویل مراکز و مواضع ادبات و تفاوت ایام حقیقیہ و وسطیہ و فصل ما بین
 المکرزین و عروض و اطوال بلاد و درج و اجزائے استوائیہ و طوابع و مطالع بلدیہ و غیر با امور کہ اس اور اک کے ذرائع
 ہیں سب فی انفسہا محض تخمین ہیں اور اس پر اثبات زیجات برفع و اسقاط حصص کسرات تخمین بالائے تخمین پاکی ہے آہے
 جس نے بہر نفیر و قطعیہ میں عجز و جہل بشر کو ظاہر کیا اور ذرہ عالم سے اپنے کمال علم و قدرت کو جلوہ دیا ،

سبحنک لا علم لنا الا ما علمتنا انک انت العلیم
 تو پاک ہے ہمیں علم نہیں مگر بتنے کی تو نے تعلیم دی ہے
 الحکیم۔
 تو ہی علیم حکیم ہے۔ (د)

ولہذا ملقی وقتین سے کچھ پہلے اور کچھ بعد تک عامہ خلق کے نزدیک وقت مشکوک ہے اسی کو وقت بین الوقتین
 کہتے ہیں اس میں نظر ناظر کبھی حالت شک میں رہتی ہے کبھی بقاتے وقت اول کبھی دخول وقت آخر گمان کرتی ہے اور
 واقع وہ ہے جو رب العزۃ جل و علا کے علم میں ہے صاحب وحی خصوصاً عالم علوم الاولین والآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم جب حکم نبائی العلیم الخبیر (آگاہ کیا ہے مجھے علم والے اور خبر والے نے۔) عین وقت حقیقی پر مطلع ہو کر
 نماز نظر ایسے اخیر وقت میں ادا فرمائیے اور سلام پھیرتے ہی صحابہ وقت ظہر کی ابتداء حقیقی جو خاص علم الہی میں تھی
 شروع ہو جاتے اور دیگر ناظرین کو وحی سے بہرہ نہیں رکھتے براہ اشتباہ اسے وقت آخر میں گمان کریں اصلاح محل تعجب
 نہیں نہ معاذ اللہ اس میں بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی کسر شان کہ علوم خاصہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم میں حضور کا شریک نہ ہونا کچھ منافی صحابیت نہیں بلکہ واجب و لازم ہے فقیر غفرلہ المولے القدر احادیث
 کثیرہ سے خاص اس جزئیہ کی نظیریں پیش کر سکتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایسے وقت غازیں
 پڑھیں یا سحری تناول فرمائی کہ ناظرین کو بقاتے وقت میں شک یا غروب وقت کا گمان گزرتا بلکہ اجلہ حذاق صحابہ
 کی تمیز و معرفت میں دیگر ناظرین شریک نہ ہوئے علم محمدی تو علم محمدی ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، مثلاً :

حدیث ۱ حدیث سائل کہ صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی و مسند امام احمد و حجج امام ابن ابان
 و مصنف طحاوی میں سیدنا ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی اس میں ظہر روز اول کی نسبت مسلم و نسائی
 کی روایت یوں ہے ،

اقام بالظہر حين زالت الشمس ، والقائل
 سوج ڈھلتے ہی ظہر کی اقامت کی اس حال میں کہ
 يقول : قد انتصف النهار ، وهو كات
 کچھ والا کچھ ٹھیک دوپہر ہے اور حضور صلی اللہ

اعلم منهم۔
تعالیٰ علیہ وسلم اُن سے زیادہ جانتے تھے۔

ابوداؤد کے یہ لفظ ہیں :

حتى قال القائل ، انصف النهار ، وهو
اعلم۔
یہاں تک کہ کہنے والے نے کہا دوپہر ہوا اور حضور
کو حقیقت امر کی خوب خبر تھی۔

احمد وعینی و طحاوی کے لفظیوں ہیں :

والقائل يقول : انصف النهار اوله ، و
كان اعلم منهم۔
کہنے والا کہتا دوپہر ہے یا ابھی دوپہر بھی نہ ہوا اور
حضور کے علم سے اُن کے علموں کو کیا نسبت تھی۔

حدیث ۲ صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی و کتاب طحاوی میں پارہ حدیث سیدنا
عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ دربارہ انکار جمع بین الصلوات کہ منقریب ان شاء اللہ القریب المجیب مذکور
ہوگی یہ ہے :

صلی الفجر یومئذ قبل میقاتہا۔
صبح کی نماز اس کے وقت سے پہلے پڑھی (ت)

ابوداؤد کے لفظیوں ہیں :

صلی صلاة الصبح من الغد قبل
وقتہا۔
دسویں ذوالحجہ کو مزدلفہ میں فجر کی نماز آپ صلی اللہ علیہ
وسلم نے وقت سے پہلے پڑھی۔ (ت)

طحاوی کی روایت یوں ہے :

صلی الفجر یومئذ لغير میقاتہا یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ذی الحجہ کی دسویں
تاریخ مزدلفہ میں صبح کی نماز اس کے وقت سے پہلے پڑھی ہے وقت پڑھی۔

امام بدر عینی عمدة القاری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں :

قوله قبل میقاتہا ، بان قد مر علی وقت ظہور
یعنی قبل وقت پڑھنے کے یہ معنی ہیں کہ اور لوگوں پر صبح کا

۲۲۳/۱	باب اوقات صلوات الخمس - مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی
۵۰/۱	باب المواقیث مطبوعہ مجتہدانی لاہور ، پاکستان
۱۰۳/۱	باب مواقیث الصلوات مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۲۲۸/۱	باب مئی صلی الفجر بجمع مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی
۲۶۶/۱	باب الصلوة بجمع مطبوعہ مجتہدانی لاہور
۱۱۳/۱	باب الجمع بین الصلوات مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

تعالیٰ علیہ وسلم، ثم قمنا الى الصلاة، قلت :
 کم کان قدر ما بينهما ؟ قال : خمسين
 آية۔
 سحری کھائی پھر نماز فجر کے لیے کھڑے ہو گئے میں نے
 پوچھا بیچ میں کتنا فاصلہ دیا، کہا پچاس آیتیں
 پڑھنے کا۔

حدیث ۶ بخاری و نسائی بطریق قتادہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :
 ان نبی اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، و
 مزید بن ثابت ثابت تسحرا ، فلما فرغنا من تسحورهما
 قام نبی اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الى
 الصلاة فصلى ، قلت لانس : کم کان بیت
 فراغهما من تسحورهما و دخولهما في
 الصلاة ؟ قال : قدر ما يقرؤ الرجل
 خمسين آية۔
 یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و مزید بن ثابت رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ نے سحری تناول فرمائی جب کھانے سے
 فارغ ہوئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نماز صبح کے لیے کھڑے ہو گئے نماز پڑھ لی میں نے انس
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا سحری سے فارغ اور
 نماز میں داخل ہونے میں کتنا فصل ہوا، کہا اس قدر
 کہ آدمی پچاس آیتیں پڑھ لے۔

امام طور شستی حنفی پھر علامہ طیبی شافعی پھر علامہ علی قاری شرح مشکوٰۃ میں اس حدیث کے نیچے
 فرماتے ہیں :

هذا تقدير لا يجوز لعموم المؤمنين الاخذ
 به ، وانما اخذه رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم لا اطلاع الله تعالى اياه ، وكان
 صلى الله تعالى عليه وسلم معصوما عن
 الخطأ في الدين۔
 یہ اندازہ ہے کہ عام امت کو اسے اختیار کرنا جائز نہیں
 سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے
 اس لیے اختیار فرمایا کہ رب العزۃ جل و علا نے حضور
 کو وقت حقیقی پر اطلاع فرمائی تھی اور حضور
 پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دین میں خطا سے
 معصوم تھے۔

حدیث ۷ نسائی و طحاوی زبیر بن جہش سے راوی :
 قال : قلنا الحذيفة ، اى ساعة تسحوت مع
 ہم نے حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا آپ نے

۱۔ صحیح البخاری باب وقت الفجر مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۱/۱
 ۲۔ صحیح البخاری باب وقت الفجر مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۲/۱
 ۳۔ مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ الصالحین الفصل الاول من باب تعجیل الصلوات مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۳۳/۲

نسائی کے لفظیوں ہیں،

فقال رجل و انك انت بنصف النهار قال و
انك انت بنصف النهار
یعنی کسی نے پوچھا اگرچہ وہ نماز دوپہر میں ہوتی فرمایا اگرچہ
دوپہر میں ہوتی۔

لطیفہ اقول ملا جی کو نو ذریعہ منظور ہے کہ جہاں جیسے بنے اپنا مطلب بنائیں یہاں تو قول انس رضی اللہ تعالیٰ
عنه کہ وقت عصر کا آغاز ہو جاتا ایسی تحقیق یقینی پر عمل کیا جس میں اصلاً گنجائش تاویل نہیں اور مسئلہ وقت ظہر میں جب
علمائے حنفیہ نے حدیث صحیح جلیل صحیح بخاری شریف سے اسناد لال کیا کہ ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ایک سفر
میں ہم حاضر کباب سعادت سلطان رسالت علیہ افضل الصلوة والتمیۃ تھے مؤذن نے ظہر کی اذان دینی چاہی فرمایا
وقت ٹھنڈا کر، دیر کے بعد انھوں نے پھر اذان کا قصد کیا، پھر فرمایا وقت ٹھنڈا کر، ایک دیر کے بعد انھوں نے پھر
ارادہ کیا، فرمایا ٹھنڈا کر، حتیٰ سادی الظل التلول (یہاں تک کہ ٹیلوں کا سایہ ان کے برابر آگیا) سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ان شدة الحر من فیہ جھنم (گرمی کی شدت جہنم کے جوش سے ہے)
قراس میں نماز ظہر ٹھنڈے وقت میں پڑھو، ظاہر ہے کہ ٹھیک دوپہر خصوصاً موسم گرما میں کہ وہی زمانہ ابراد ہے ٹیلوں کا
سایہ اصلاً نہیں ہوتا بہت دیر کے بعد ظاہر ہوتا ہے، امام اہل ابو ذر یا نووی شافعی شریعت میں فرماتے ہیں،
التلول منبسطۃ غیر منتصبۃ، ولا یصیر لہا
فی فی العادۃ، الا بعد زوال الشمس بکثیر
پڑتا مگر سورج ڈھلنے سے بہت دیر کے بعد۔

امام ابن اثیر جزری شافعی نہایت میں فرماتے ہیں،
ہی منبسطۃ لا یظہر لہا ظل، الا اذا ذهب
اکثر وقت الظہر
ٹیلے پست ہوتے ہیں ان کے لیے سایہ ظاہر ہی نہیں
ہوتا مگر جب ظہر کا اکثر وقت جاتا رہے۔

جب خود ائمہ شافعیہ کی شہادت سے ثابت اور نیز مشاہدہ و عقل و قواعد علم ظہر شاہد کہ ٹیلوں کے سائے کی
ابتداء زوال سے بہت دیر کے بعد ہوتی ہے تو ظاہر ہے کہ سایہ ٹیلوں کے برابر اُس وقت پہنچے گا جب بلند چیزوں کا سایہ
ایک مثل سے بہت گزر جائے گا اُس وقت تک حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گرمیوں میں ظہر ٹھنڈی کرنے کا

سنن النسائی اول وقت ظہر حدیث ۴۹۹ مطبوعہ المکتبہ سلفیہ لاہور ۵۸/۱
صحیح البخاری باب الابراء بالظہر فی السفر دار العرفۃ قیدی کتب خانہ کراچی ۷۷/۱
شرح الصیغ لمع مسلم باب استحباب الابراء بالظہر " " " " ۲۲۴/۱
فتح الباری شرح البخاری باب الابراء بالظہر فی السفر بیروت ۱۴/۲

نوٹ: یہ تو الہامی بسیار کے باوجود نہایت سے نہیں مل سکا اس لیے فتح الباری سے نقل کیا ہے۔ نذیر احمد سعیدی

حکم فرمایا اور اس کے بعد مؤذن کو اجازت اذان عطا ہوئی تو بلاشبہ دوسرے مثل میں وقت ظہر باقی رہنا ثابت ہوا جیسا کہ ہمارے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے۔ یہ دلیل ساطعہ بحمد اللہ تعالیٰ لا جواب تھی یہاں تا جی حالت اضطراب میں فرمائی کہ مساوی کہنا راوی یعنی سیدنا ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سایہ ٹیلوں کو ظاہر ہے کہ ٹھینا اور تقریباً ہے نہ باینطور کہ گزر رکھ کر ناپ لیا تھا۔ کیوں حضرت سیدنا ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تو گزر رکھ کر نہ ناپا تھا یونہی ٹھینا مساوات بتادی مگر اس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا گزر رکھ کر ناپ لینا آپ کو معلوم ہو گیا ہو گا آخر دخول وقت عصر یونہی تو معلوم ہو گا کہ سایہ اس مقدار کو پہنچ جائے اُس کا علم ہے ناپے کیوں کر ہو بلکہ یہاں تو غالباً دونوں کی ضرورت ہے ایک وقت نصف النہار کہ سایہ اصلی کی مقدار نہاں دوسری اس وقت کہ سایہ بعد ظل اصلی مقدار مطلوب کو پہنچا یا نہیں، جب انہوں نے ایک ناپ نہ کی یونہی ٹھینا فرما دیا انہوں نے دونوں میں کا ہے کو کی ہوں گی، یونہی ٹھینا فرما دیا ہو گا کہ عصر کا اول وقت داخل ہو گیا جیسے آپ وہاں احتمال نکالا پاتے ہیں کہ واقع میں مساوی نہ ہوا ہو گا اور ظہر ایک مثل کے اندر ہوئی یہاں بھی وہی احتمال پیدا ہے گا کہ واقع میں وقت عصر نہ آیا تھا ظہر اپنے ہی وقت پر ہوئی یہ کیا جادواری و مکاریہ ہے کہ جا بجا جو باتیں خود اختیار کرتے جاؤ دوسرا کرے تو آنکھیں دکھاؤ تحریف فصوص بناؤ اس حکم کی کوئی حد ہے۔

طیفہ ۲۔ اقول خدا انصاف دے تو یہاں ٹھینے بھی اتنی ہی غلطی ہوگی جتنی دیر میں ظہر کی دو رکعتیں پڑھی جائیں اور حدیث ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں سخت فاحش غلطی نہ تھی پڑے گی جسے ان کی طرف بے دلیل نسبت کر دینا صراحتاً سورۃ دہی، خود امام شافعی کی تصریح سے واضح ہو کہ سایہ تلول کی ابتداء اس وقت ہوتی ہے جب بلند چیزوں کا سایہ سایہ اصلی کے سوا نصف مثل سے اکثر گزر جاتا ہے تو ظاہر ہے کہ ٹیلوں کا سایہ ابھی نصف مثل تک بھی نہ پہنچے گا کہ اور چیزوں کا سایہ سایہ اصلی کے سوا ایک مثل سے گزر جائے گا کہ اول تو جس طرح ظہر ظل میں تفاوت شدید ہے کہ اتنی دیر کے بعد ان کا سایہ پیدا ہوتا ہے یونہی زیادت ظل میں فرق رہے گا بلند چیزوں کا سایہ اپنی نسبت پر جتنی دیر میں جتنا بڑھے گا ٹیلوں کا سایہ اپنی نسبت میں اُس سے کم بڑھے گا کھلا یحییٰ علی العارف بقواعد الفن (جیسا کہ قواعد فن کے جاننے والے پر مخفی نہیں۔ ت) تو لاجرم جس وقت ٹیلوں کا سایہ پیدا ہوا اور بلند یوں کا سایہ سایہ اصلی کے سوا نصف مثل سے زائد تھا اب کچھ دیر کے بعد بلند یوں کا سایہ سایہ اصلی کے سوا نصف مثل سے زائد تھا اب کچھ دیر کے بعد بلند یوں کا سایہ نصف مثل سے کم بڑھ کر ایک مثل ظل اصلی سے گزر گیا اُس وقت ٹیلوں کا سایہ اُس کم از نصف سے بھی کم ہو گا اور اس تحفظ نسبت تفاوت کو نہ بھی مانتے تو خیر کم از نصف ہی جانتے پھر بہر حال اس سے اتنی دیر اور مگر کیجئے جس میں اذان کا حکم ہو اور اُس کے بعد جماعت فرمائی گئی تو حساب سے آپ کے طور پر اُس وقت ٹیلوں کا سایہ کوئی چارم ہی کی قدر رہتا ہے اُسے ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فرما دینا کہ سایہ برابر ہو گیا تھا کس قدر بعید و ناقابل قبول ہے، کیا اچھا انصاف ہے کہ بانو ٹھین میں اتنی غلطی نامسموع کہ جس میں دو رکعتیں پڑھی جائیں

یا اپنے داؤں کو یہ بھاری غلطی مقبول کر سیر میں پسیری کا دھوکا۔ بھگہ اللہ تعالیٰ اس تقریر سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ وہاں تخمین سے جواب دینا محض مہمل و باطل تھا۔

لطیفہ ۳۔ اقول وہاں ایک ستم خوش ادائی یہ کی ہے کہ وہ تخمیناً برابر ہونا بھی مع سایہ اصلی کے ہے نہ سایہ اصلی الگ کر کے وہذا کلا یخفی من لہ ادنی عقل (اور یہ ادنیٰ ہی عقل رکھنے والے پر بھی مخفی نہیں۔ ست) تو دراصل سایہ ٹیلوں کا بعد نکالنے سایہ اصلی کے تخمیناً آدھی مثل ہو گا یا کچھ زیادہ اور مثل کے ختم ہونے میں انہی دیر ہوگی کہ بخوبی فارغ ہوئے ہوں گے۔ ملا جی باذر اچھ دنوں جنگل کی ہوا کھاؤ ٹیلوں کی ہری ہری ڈوب ٹھنڈے وقت کی سنہری دھوپ دیکھو کہ آنکھوں کے تیور ٹھکانے آئیں علماء تو فرما رہے ہیں کہ ٹیلوں کا سایہ پڑتا ہی نہیں جب تک آدھے سے زیادہ وقت ظہر نہ نکل جائے ملا جی ان کے لیے ٹھیک دوپہر کا سایہ بنا رہے ہیں اور وہ بھی بخوراندہ بہت آدھی مثل جیھی تو کہتے ہیں کہ وہابی ہو کر آدمی کی عقل ٹیلوں کا سایہ زوال ہو جاتی ہے۔

لطیفہ ۴۔ اقول اور بڑھ کر زاکت فرمائی ہے کہ مساوات سایہ کے ٹیلوں سے مقدار میں مراد نہ ہو بلکہ ظہور میں یعنی پہلے سایہ جانب شرقی معدوم تھا اور مساوات نہ تھی ٹیلوں سے کیونکہ وہ موجود نہیں اور وقت اذان کے سایہ جانب شرقی بھی ظاہر ہو گیا پس برابر ہو گیا ٹیلوں کے ظاہر ہونے میں اور موجود ہونے میں نہ مقدار میں اس جواب کی قدر۔ ملا جی اپنے ہی ایمان سے بتاویں وقت ٹھیک اذان تک کہ ٹیلوں کا سایہ ان کے برابر آیا اس کے یہ معنی کہ ٹیلے بھی موجود تھے سایہ بھی موجود ہو گیا اگرچہ وہ دسل گز ہوں یہ جو برابر اسے سخن اللہ اسے کیوں تحریف نصوص کئے گا کہ یہ تو مطلب کی گھڑت ہے۔ ایسا لقب تو خاص بیچارے حنفیہ کا خلعت ہے۔ ملا جی! اگر کوئی کہے کہ میں ملا جی کے پاس رہا یہاں تک کہ ان کی داڑھی بانس برابر ہو گئی تو اس کے معنی یہی ہوں گے نہ کہ ملا جی کا سبزہ آغاز ہوا کہ پہلے بانس موجود تھا اور ملا جی کی داڑھی معدوم، جب رُواں کچھ چمکا چمکتے ہی بانس برابر ہو گیا کہ اب بانس بھی موجود بال بھی موجود، ص

مرنگ از بیضہ بروں آید و دانہ طلبہ

(مرغ جب اندھے سے باہر آتا ہے تو دانہ طلب کرتا ہے)

لطیفہ ۵۔ اقول یہ بکف چراغی و تحریف صریح قابل ملاحظہ کہ خود ہی حنفیہ و شافعیہ کے مسئلہ مختلف فیہا میں شافعیہ سے حجت لانے کو فتح الباری امام قسطلانی سے یہ عبارت نقل کی کہ:

یحتمل ان یواد بہذہ المساواة ظہور الظل
بجنب التل بعد ان لہ یکن ظاہراً
ہو سکتا ہے اس مساوات سے مراد یہ ہو کہ ٹیلے کے پہلو میں
سایہ ظاہر ہو گیا جبکہ پہلے ظاہر نہیں تھا۔ (ت)

سہ فتح الباری شرح البخاری باب الإبراد بالظہر فی السفر مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۴/۲
ف معیار الحق مسئلہ چہارم ص ۲۵۴ ف معیار الحق ص ۳۵۴

جس میں ٹیلوں کے لیے سایہ اصلی ہونے کی صاف نفی تھی حضرت تو وہ دعوے کر چکے تھے کہ ان کا سایہ اصلی آدمی کے قریب ہوتا ہے لاجرم معدوم ہونے میں جانب شرق کی قید بڑھائی کہ مشرق کی طرف معدوم تھا اور اسے فتح الباری کی طرف نسبت کر دیا کہ جیسا کہ فتح الباری میں ویحتمل ان یروا الخ ملا جی! وحریم سے کنایہ تہریف تو نہیں۔

لطیفہ ۶۔ اقول فتح الباری کے طور پر تو مشارکت فی الوجود غایت بن سکتی ہے کہ دوپہر کو ٹیلوں کا سایہ اسلامہ بخا دیر فرمائی یہاں تک کہ موجود ہوا اگرچہ ٹیلوں سے سایہ متساوی ہونے کے ہرگز یہ معنی نہیں مگر آپ اپنی خبر لیجئے آپ کے نزدیک تو ٹھیک دوپہر کو ٹیلوں کا سایہ آدھا مثل تھا تو ظہور و وجود میں برابری صبح سے شام تک دن بھر ہی اس غایت مقرر کرنے کے کیا معنی کہ وقت ٹھنڈا فرمایا یہاں تک کہ سایہ وجود میں ٹیلوں کے برابر ہو گیا اور جانب شرقی کی قید حدیث میں کہاں! یہ آپ کی تری من گھڑت ہے، تاویل گھڑی مساوات فی الظہور، تغریع کی مساوات فی الوجود، اور مفرع علیہ وجود شرقی، کیا جب تک وجود غریبی شمالی تھا مساوات فی الوجود نہ تھی، اب کہ وجود شرقی ملا مساوات ہوئی کچھ بھی ٹھکانے کی کہتے ہو۔

لطیفہ ۷۔ اقول ملا جی! جب آپ کے دھرم میں سایہ وقت نصف النہار بھی موجود تھا تو زوال ہوتے ہی قطعاً معاً شرقی ہوا تو یہ مساوات خاص آغاز وقت ظہر پر پیدا ہوئی اور حدیث میں یہ ارشاد ہے کہ مؤذن نے تین بار ارادہ اذان کیا ہر بار حکم ابراد و ما یر ملا یہاں تک کہ سایہ مساوی ہوا کیا یہ ارادہ ہائے اذان و حکم ہائے ابراد سب پیش از زوال ہو لیے تھے شاید پہرہ دن چڑھے ظہر کا وقت ہو جانا ہوگا، ملا جی! تہریف نصوص اسے کہتے ہیں، ص

چھائی جاتی ہے یہ دیکھو تو سراپا کس پر
لطیفہ ۸۔ اقول جب کچھ نہ بنی تو بارے درجے یہ تیسری نزاکت اس حدیث کے جواب میں فرمائی کہ یہ تاخیر آنحضرتؐ سے سفر میں ہوتی شاید آنحضرتؐ نے اس ارادہ سے کی ہو کہ ظہر کو عصر سے جمع کریں گے پس سفر پر حضر کو قیاس مع الفارق ہے۔ ملا جی! ایمان سے کنایہ حدیث ابراد ظہر کی ہے یعنی وقت ٹھنڈا کر کے پڑھنا یا تفویض ظہر کی کہ وقت کھو کر پڑھنا، حدیث میں علت حکم یہ ارشاد ہوئی ہے کہ شدت گرمی جو شش جہنم سے ہے تو گرمی میں ظہر ٹھنڈا کر دیا یہ کہ ابھی اذان نہ کو ہم عصر سے ملا کر پڑھیں گے۔ ملا جی! اس حدیث کی شرح میں خود علامہ شافعیہ کا کلام سنو کہ معنی ابراد میں آپ کی یہ گھڑت بھی ٹوٹے اور سفر و حضر سے فرق کی بھی قسمت پھوٹے ارشاد الساری امام قسطلانی شافعی شرح صحیح بخاری باب الابراد بالظہر فی السفر میں اسی حدیث ابوذر

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نیچے ہے :

(قال : كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر ، قیده ہوتا بالسفر ، واطلقه في السابقة ، مشيراً بذلك الى ان تلك الرواية المطلقة محمولة على هذه المقيدة ، لان المراد من الايراد التسهيل و دفع المشقة ، فلا تفاوت بين السفر والحضر)

اسی میں ہے :

(فقال له : ابرد ، حتى مرأينا في التلول) وغاية الايراد حتى يصير الظل ذراعا بعد ظل الزوال ، او ربيع قامة او ثلثها او نصفها ، وقيل غير ذلك - ويختلف باختلاف الاوقات ، لكن يشترط ان لا يمتد الى آخر الوقت)

کہا : ہم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھے سفر میں ، یہاں سفر کے ساتھ مقید کیا ہے اور سابقہ روایت میں مطلق رکھا ہے یہ بتانے کے لیے کہ سابقہ مطلق روایت اسی مقید پر محمول ہے کیونکہ ٹھنڈا کرنے کا مقصد آسانی پیدا کرنا اور مشقت دور کرنا ہے اور اس میں سفر حضر کا کوئی فرق نہیں ۔ (ت)

اس کو کہا کہ ٹھنڈا کر ، یہاں تک کہ ہم نے ٹیلوں کا سایہ دیکھ لیا ، ابراد کی انتہا یہ ہے کہ سایہ ایک گز ہو جائے زوال کے سائے کے بغیر ، یا قد کا چوتھائی یا تہائی یا نصف ہو جائے ، اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں ۔ اور اختلاف اوقات کے ساتھ ابراد میں بھی اختلاف واقع ہوتا رہتا ہے لیکن شرط یہ ہے کہ ابراد اتنا زیادہ نہ ہو کہ وقت آخر ہو جائے (ت)

ف ہاں خوب یاد آیا علمائے شافعیہ کی کیوں شبیہ آپ اپنے ہی لکھے کو نہ دیکھے مسئلہ وقت مستحب ظہر میں فرما گئے اگر ابراد اختیار کرے تو لازم ہے کہ ایسا ابراد نہ کرے کہ وقت ظہر کا خارج ہو جائے یا قریب آجائے حد میں ابراد کی علماء میں اختلاف ہے مگر یہ سب کے نزدیک شرط ہے کہ ابراد اس مرتبہ کا نہ کرے کہ ظہر کے آخر وقت کو پہنچ جائے کہا فتح الباری میں اختلف العلماء في غاية الايراد ؛ لكن يشترط ان لا يمتد الى اخر الوقت لمحض (ابراد کی انتہا میں علماء کا اختلاف ہے لیکن یہ شرط ہے کہ آخر وقت تک نہ پہنچے ۔ ت)

جب آخر وقت کے قریب تک نہ آنا لازم و شرط ابراد ہے تو حکم ابراد کو خارج وقت پر حمل کرنا کیسا

عذر بار دہے، ملا جی ایمان سے کہنا یہ حدیث سے جواب ہے یا اپنی سخن پروری کے لیے صراحتہً نص شرع کی تخریف حدیث صحیح کا رد۔ شافعیہ حنفیہ کے مکالمات محض تقصن طبع کے لیے ہیں ورنہ مذاہب مقرر ہو چکے علامہ زرقانی مالکی شرح مواہب آخر جلد ہفتم میں فرماتے ہیں:

قد اجاب المحافظت حجة، عن ذلك وعن غيره من ادلة المانعین، وهي عشرة، بما يطول ذكره، مع انه لا كبير فائدة فيه، اذ المذاهب تقررت، انما هو تشحيذ اذهاننا۔

ابن حجر نے اس دلیل کا بھی اور مانعین کی دیگر دلیلوں کا بھی جواب دیا ہے مگر ان کے ذکر سے طوالت ہوتی ہے اور کوئی نمایاں فائدہ بھی نہیں ہے کیونکہ مذاہب تو مقرر ہو چکے ہیں (اور ایسے سوال جواب محض ذہن کو تیز کرنے کا کام دیتے ہیں۔ (ت)

آپ اپنی خیر لہجے آپ تو محقق مجتہد ہیں سب ارباب مذاہب کی ضد میں آپ کیوں صحیح بخاری کی حدیث جلیل میں یوں کھلی تحریفیں کر رہے ہیں دعویٰ باطلہ عمل بالمحدیث کے چھلکے اتر رہے ہیں۔ ع

شرم یادت از خدا و از رسول

(تم خدا اور رسول سے شرم کھاؤ)

لطیفہ ۹۔ اقول ملا جی خود جانتے تھے یہ تاویلیں نہیں محض لہل پوچ تقریروں سے جیسے بنے حدیث کو رد کرنا ہے لہذا عذر بدتر از گناہ کے لیے ارشاد ہوتا ہے غشائتاویلات کا یہی ہے کہ احادیث صحیحہ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد ایک مثل کے وقت ظہر نہیں رہتا ثابت ہیں پس جماعین الاولیہ تاویلیں حقہ کی گئیں۔ ان تاویلوں کو حقہ کہنا تو دل میں خوب جانتے ہو گئے کہ جھوٹ کہہ رہے ہو خاک حقہ تھیں کہ ایک دم میں سلفہ ہو گئیں مگر اس دھڑائی کا کہاں ٹھکانا کہ صحیح حدیث بخاری شریف کو بیکلہ جمع بین الادلہ یوں دانستہ بگاڑ لے حالانکہ نہ قصہ واحد نہ لفظ مساعد اور حدیث ابن عمر دربارہ غیبت شفق میں باوصف اتحاد قصہ جمع بین الادلہ حرام اور رد احادیث صحاح واجب الالتزام۔

لطیفہ ۱۰۔ اقول جمع تقدیم کی نامندمل جراحت بھرنے کو حدیث ابو جحیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں وہ لن زانیات تھیں کہ ظاہر پر حمل واجب ہے جب تک مانع قطعی نہ ہو اب اپنے داؤں کو ظاہر نص صریح کے یوں ہاتھ دھو کر پیچھے پڑے خیر بجز اللہ آپ ہی کی گواہی سے ثابت ہو گیا کہ جمع بین الادلہ کے لیے ایسی رکیک و پوچ و لچر تاویلات تک روا ہیں تو یہ صاف و لطیف و شائع و لطیف معانی و محامل کہ ہم نے جمع بین الادلہ

احادیث ابن عمر و انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں اختیار کیے ان میں اپنی چون و چرا کی گلی آپ نے خود بند کر لی ، واللہ الحمد ، ص ۷۰

عدو شود سبب غیر گر خدا خواهد

طرفیہ کہ آپ مستدل ہیں اور ہم خصم جب آپ کو ایسے لچریات تفصیل دیں گے ہیں یہ واضح بات بدرجہ اولیٰ نافع اور آپ کے تمام ہوا حس و وساوس کے قاطع ہوں گے ۔

فائدہ عائدہ : سنن میں ایک حدیث اور ہے جس سے ناواقف کو جمع تاخیر کا وہم ہو سکے فقیر نے کلام فریقین میں اس سے استناد اجواباً اصل تعرض نہ دیکھا ، ملا جی بہت دور دور کے چکر لگا آئے جہاں کچھ بھی ملتی پائی بلکہ زری بے لگاؤ بھی جمع کر لائے سنن کچھ دور نہ تھیں اس کے اس پاس گھومائے مگر اس سے دہنے بائیں کترائے اسی سے اس کا نہایت نامفیدی میں ہونا ظاہر مگر شاید اب کسی نے متوہم یا خود حضرت ہی کو تازہ وہم جاگے لہذا اس سے تعرض کر دینا مناسب ،

سنن ابوداؤد میں ہے کہ حدیث بیان کی ہم سے احمد ابن صالح نے ، اس نے کہا کہ خبر دی ہیں یحییٰ ابن محمد جاری نے اور سنن نسائی میں ہے کہ خبر دی ہیں یحییٰ ابن ابیاب نے ، اس نے کہا حدیث بیان کی مجھ سے یحییٰ ابن محمد جاری نے ۔ اور مصنف طحاوی میں ہے کہ حدیث بیان کی ہم سے علی ابن عبد الرحمن نے ، اس نے کہا کہ حدیث بیان کی ہم سے نعیم ابن حماد نے ۔ دونوں نے کہا کہ خبر دی ہم کو عبد العزیز ابن محمد نے (نعیم نے داؤد بن کا اضافہ کیا ہے ، مالک بن ابی الزبیر سے ، اس نے جابر رضی اللہ عنہ سے

فقی سنن ابی داؤد ، حدیثنا احمد بن صالح نا یحییٰ بن محمد الجارثی ، وفی سنن النسائی ، اخبرنا المؤمل بن اہاب ، قال حدیثی یحییٰ بن محمد الجارثی ، وفی مصنف الطحاوی ، حدیثنا علی بن عبد الرحمن ثنا نعیم بن حماد قالنا عبد العزیز بن محمد (مراد نعیم) الدراوردی ، عن مالک عن ابی الزبیر عن جابر ، ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

یعنی یحییٰ سے پہلے دو (ابوداؤد اور نسائی) کے ہاں اور نعیم طحاوی کے ہاں ۱۲ منہ (ت)

عہ ای یحییٰ عند الاولین و نعیم عند الطحاوی ۱۲ منہ (م)

۱۷۱/۱ سنن ابی داؤد باب الجمع بین الصلاتین مطبوعہ معتبائی لاہور
۶۹/۱ سنن النسائی الوقت الذی یجب فیہ المسافر الخ مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور
۱۱۱/۱ شرح معانی الآثار باب الجمع بین الصلوٰتین الخ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

غربت له الشمس بمكة ، فجمع بينهما
يسرف (نرادنعيم) یعنی الصلاة - ولفظ
المؤمل ، غابت الشمس ورسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم بمكة ، فجمع بين الصلاتين
بسرف - قال ابو داود ، حدثنا محمد بن
هشام جابر احمد بن حنبلنا جعفر
بن عون عن هشام بن سعد ، قال : بينهما
عشرة اميال ، یعنی بین مکہ و سرف

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تھے تو سورج غائب ہو گیا
چنانچہ جمع کیا اپنے دونوں کو سرف میں (نعیم نے اضافہ کیا) یعنی
نماز کو۔ اور مؤمل کے الفاظیوں میں سورج غائب ہو گیا اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تھے تو آپ نے دونوں نمازوں
کو سرف میں جمع کیا۔ ابو داؤد نے کہا کہ مجھ کو احمد بن حنبل کے
ہمسائے محمد بن ہشام نے بتایا کہ جعفر بن عون نے ہشام ابن سعد
سے روایت کی ہے کہ دونوں کے درمیان دس میل کا فاصلہ
ہے یعنی مکہ اور سرف کے درمیان۔ (ت)

یعنی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مکہ معظمہ میں آفتاب ڈوبنے پر مغرب و عشاء موضع سرف میں
جمع فرمائیں ابو داؤد نے ہشام بن سعد سے (کہ ملا جی کے حسابوں رافضی مجروح مردود الروایہ متروک الحدیث ہے
تقریب میں کہا صدوق ، لہ اوہام ، ورمی بالتشیع) نقل کی کہ مکہ و سرف میں دس میل کا فاصلہ ہے ۔
اقول وباللہ التوفیق اصول حدیث و نیز اصول محدث ملا جی پر یہ حدیث ہرگز قابل حجت نہیں اصول حدیث
پر اس کی سند ضعیف اور اصول حدیث پر ضعیف در ضعیف در ضعیف در ضعیف کی طومار اور نرمی مردود
متروک ہے ۔

اولاً دو طریق پیشین میں یکے بن محمد جاری ہے تقریب میں کہا ، صدوق و یخطئ (سچا ہے مگر
خطا کرتا ہے ۔ ت) امام بخاری نے فرمایا : یتکلمون فیہ (ائمہ محدثین اس پر طعن کرتے ہیں ۔ ت) میزان
میں یہ حدیث اس کے ترجمہ میں داخل کی اور کتب ضعیفا میں زیر ترجمہ ضعیفاً ان کی منکر حدیثیں ذکر کرتے ہیں اور اس
کے ساتھ طریق دوم میں مؤمل بن ابی ب ہے تقریب میں کہا صدوق لہ اوہام (سچا ہے ، اس کو اوہام ہیں)۔
طریق ثالث میں نعیم بن حماد ہے یہ اگرچہ فقیہ و فرائض وان تھا مگر حدیثی حالت میں یکجی سے بھی بدتر ہے تقریب میں
کہا صدوق یخطئ کثیراً (سچا ہے مگر خطا بہت کرتا ہے ۔ ت) یہاں تک کہ ابو الفتح ازدی نے کہا : حدیثیں
اپنے جی سے گھڑتا اور امام ابو حنیفہ کے مطاعن میں جھوٹی حکایتیں وضع کرتا تھا یہ اگرچہ مجازفات ازدی سے ہو
مگر ذہبی نے طبقات الحفاظ و میزان الاعتدال و دونوں میں اس کے حق میں قول اخیر یہ قرار دیا کہ وہ باوصف ائمہ

لہ شرح معانی الآثار باب الجمع بین الصلواتین الخ اتح ای سعید کینی کراچی ۱۱۱/۱

۱۹۹/۱ مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور

۱۴۱/۱ مطبوعہ مجتہدانی لاہور

منکر الحدیث ہے قابلِ احتجاج نہیں جامع صمیم میں اس کی روایت منقونہ ہے نہ بطور تحیث، امام جلال الدین سیوطی ذیل لائل میں اُس کی حدیث اذا امر الله ان ينزل الى السماء الدنيا نزل عن عرشه بذاته (جب اللہ تعالیٰ آسمانِ دنیا پر اُترنا چاہتا ہے تو بذاتہ عرش سے اُتر آتا ہے۔ ت) ذکر کر کے فرماتے ہیں، اتعبنا نعیم بن حماد، من كثرة ما يأتي بهذه الطامات، وكم ندرس وعنه وعن الطرطوسي الراوي عنه؟ فلا ادري، البلاء في الحديث منه، او من شيخه نعیم؟ اہل ملخصاً یعنی نعیم بن حماد اس کثرت سے یہ طامات روایتیں لاتا ہے کہ ہم تمک گئے کہاں اُس کا اور اس کے شاگرد طرطوسی کا بچاؤ کریں مجھے نہیں معلوم کہ اس حدیث میں بلا اُس کی طرف سے اُٹھی یا اُس کے استاد نعیم سے۔

ثانیاً پھر ان سب طرق میں عبد الغزیز بن محمد دراوروی ہے تقریب میں کہا، صدوق، کان یحدث من کتب غیرہ فی خطی (سچا ہے، مگر دوسروں کی کتابوں سے حدیثیں بیان کرتا ہے اس لیے خطا کرتا ہے۔ ت) تو ہر طریق میں دراوروی صدوق یخطی (سچا ہے مگر خطا کرتا ہے۔ ت) ہوئے خصوصاً ثالث میں تو ایک کثیر الخطا اور ثانی میں تیسرا صدوق لد اوہام (سچا ہے، اس کو اوہام میں۔ ت) اور ملّا جی کے اصول پر ایسے رواۃ کی حدیثیں مردود و متروک و واہیات ہیں۔

ثالثاً: ما روایت ابو الزبیر عن جابر پر ہے ابو الزبیر کی نسبت خود ملا جی کہہ گئے کہ وہ فقط صدوق ہے اور اس کے ساتھ مدلس قال فی التقریب صدوق الا اندید لستہ (تقریب میں کہا کہ سچا ہے مگر مدلس ہے۔ ت) اور یہاں اُن سے راوی لیث بن سعد نہیں اور روایت میں عنعنہ کیا اور عنعنہ مدلس اصول محدثین پرنا مقبول۔

عنه قيد بهذا، لان الراوى عنه اذا كان الليث،
 نزال ما يخشى من تدليس، كما افاده في
 فتح المغيث وغيره، فليحفظ فانها فائدة
 نفيسة - وقد بين السبب في ذلك في الميزان
 فراجع ١٢ منه رضي الله تعالى عنه (م)

۱۰ ذیل الدلی کتاب التوحید، مکتبۂ اثریہ سائلک علی ص ۳ و ۴

۱۰ تعریف التہذیب ترجمہ عبدالعزیز بن محمد
مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ گوجرانوالا

ص ۲۱۶
ص ۳۱۸

راہِ اربعاء میلوں کی گنتی حدیث میں نہیں نہ زید و عمرو کی ایسی حکایات پر وہ اعتماد ضرور جس کے سبب ترقیتِ صلاۃ کا حکم معروف و مشہور ثابت بالقرآن العظیم والا حدیث الصحاح چھوڑ دیا جائے خصوصاً ملا جی کے نزدیک تو یہ دس میل بتانے والا رافضی متروک ہے زمینوں کا ناپنا میلوں کا گنا ان حملہ و رواۃ کا کام نہ تھا بلکہ سرے سے ان اعصارِ امصار میں اس طریقہ کا اصلاً نام نہ تھا یونہی ہر شخص اپنے تخمینہ سے یا کسی اور کی سُنی سنائی بتا دیتا و لہذا شمار میں اس قدر شدت سے اختلاف پڑتا ہے کہ ان گنتیوں سے امان اٹھائے دیتا ہے۔ ذوالخلیفہ کہ مکہ معظمہ کے راستے پر مدینہ طیبہ کے قریب ایک مشہور و معروف مقام ہے اُس کے اختلاف دیکھئے امام اجل رافضی احمد شیعین مذہب شافعی اور اُن سے پہلے امام ابوالحسن عبدالواحد بن اسمعیل بن احمد شافعی معاصر امام غزالی اور اُن سے بھی پہلے امام ابو نصر عبد السید بن محمد شافعی نے فرمایا: مدینہ سے ایک میل ہے۔ امام قسطلانی شافعی نے فرمایا: یروہم ہے بشہادت مشاہدہ مردود۔ بعض نے کہا دو ایک میل۔ امام عینی نے فرمایا: چار میل۔ امام حجة الاسلام شافعی نے فرمایا: چھ میل ہے۔ اسی طرح امام مجد شافعی نے قاموس میں کہا۔ امام اہل ابوزکریا نووی شافعی نے فرمایا: یہی صحیح ہے۔ بعض علما نے کہا: سات میل۔ امام جمال السنوی شافعی نے فرمایا: حق یہ کہ تین میل ہے یا کچھ قدرے قلیل زیادہ ہو مشاہد اس پر گواہ ہے۔ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں ہے: بعده من المدينة میل، كما عند الرافعي، لكن في البسيط انها على ستة اميال، وصححه في المجموع، وهو الذي قاله في القاموس - وقيل: سبعة - وفي المهمات: الصواب، المعروف بالمشاهدة انها على ثلاثة اميال او تزيد قليلا - اُسی میں ہے: وقول من قال، كابن الصباغ في الشامل، والرواية في البحر، انه على ميل من المدينة وهم، يرويه الحسن عمدة القاری شرح صحیح بخاری میں ہے: من المدينة على اربعة اميال ومن مكة على مائتي ميل، غير ميليت و قيل: بينهما وبين المدينة ميل او ميلان - دیکھیے ایسے معروف مقام میں کہ شارع نے اُسے اہل مدینہ کے لیے میقات احرام مقرر فرمایا ایسے اجلہ ائمہ میں ایسے شدید اختلاف ہیں جنہیں ترازو کے تخمینہ کی جھونک کسی طرح نہیں سہا سکتی ایک دو تین چار چھ سات میل تک اقوال مختلف پھر تصحیحوں میں بھی دو تاروں کا تفاوت، ایک فرمائے چھ میل صحیح ہے دوسری فرمائے تین میل حق ہے۔ موطائے امام مالک میں بسند صحیح علی شرط الشیعین ہے: عن يحيى بن سعيد انه قال لسالم بن عبد الله ما اشد ما رأيت ابالك اخرا المغرب في السفر فقال سالم

۱؎ ارشاد الساری شرح البخاری کتاب المواقیت باب فرض مواقیت الحج والعمرة مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت ۹۸/۳
 ۲؎ " " " " باب مهمل اهل مكة للحج والعمرة " " " " ۹۹/۳
 ۳؎ عمدة القاری شرح البخاری باب قول الله تعالى يا توکي رجالا " مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۱۳۰/۹

بالخصوص جمع بین الصلواتین کی نفی ہے۔

قسم اول نصوص عامہ (الآیات) رب العزة تبارک و تعالیٰ نے محافظت و التزام اوقات کا حکم سات سورتوں میں نازل فرمایا،

(۱) بقرہ (۲) نسا (۳) النام (۴) مریم (۵) مومنون (۶) معارج (۷) ماعون
آیت ۱ قال بنا عز من قائل،

ان الصلوة كانت على المؤمنين كتباً موقوتاً ۝ بیشک نماز مسلمانوں پر فرض ہے وقت باندھا ہوا۔
کہ نہ وقت سے پہلے صبح نہ وقت کے بعد تاخیر واداء، بلکہ فرض ہے کہ نماز اپنے وقت پر ادا ہو۔ میں یہاں معنی آیت میں کلام علمائے کرام لاؤں اس سے بہتر یہی ہے کہ خود تلاجی کی شہادت دلاؤں، مسئلہ وقتِ ظہر میں ایک مثل تک قاضی وقت بتانے کے لئے فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان الصلوة كانت على المؤمنين كتباً موقوتاً یعنی ہر نماز کا وقت علمہ علیہ ہے تفسیر مظہری میں ہے قوله تعالى: كتباً موقوتاً، يقتضي كون الوقت لكل صلوة وقتاً علیحدہ تو مقتضی آیت کا یہی ہے کہ ایک نماز کے وقت میں دوسری نماز ادا نہیں ہو سکتی۔
مدعی لاکھ پر بھاری ہے گواہی تیری

اس میں علماء کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔ ابو موسیٰ اشعری اور بعض تابعین سے جو کچھ مروی ہے اس کے خلاف علماء کا اجماع ہے اور اس کو یہاں ذکر کرنے کی کوئی ضرورت بھی نہیں ہے کیونکہ وہ ابو موسیٰ سے نصحت منقول نہیں ہے بلکہ ابو موسیٰ سے، اس کے خلاف اور جمہور کے موافق قول صحیح طور پر ثابت ہے، اس لئے سب کا متفق ہونا ہی درست قرار پایا اھ عمدة القاری ۱۲ منہ (ت)

عن هذا، لا خلاف فيه بين العلماء، الاشئ مروى عن ابى موسى الاشعري وعن بعض التابعين اجمع العلماء على خلافه، ولا وجه لذكره ههنا لانه لا يصح عنهم، وصح عن ابى موسى خلافه مما وافق الجماعة، فصار اتفاقاً صحيحاً اھ عمدة القاری ۱۲ منہ (م)

لہ العتران ۱۰۳/۴

۲ معیار الحق مسئلہ چارم بحث آخر وقت ظہر مکتبہ ندیریہ لاہور ۳۱۷

آیت ۲ قال مولنا جل وعلا :

حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطی و
قوموا لله قانتین ۱

محافظة کرو سب نمازوں اور خاص بیچ والی نماز کی
اور کھڑے ہو اللہ کے حضور ادب سے ۔
محافظة کرو کہ کوئی نماز اپنے وقت سے ادھر ادھر نہ ہونے پائے ، بیچ والی نماز نماز عصر ہے اس وقت
لوگ بازار وغیرہ کے کاموں میں زیادہ مصروف ہوتے ہیں اور وقت بھی تھوڑا ہے اس لیے اس کی خاص تاکید فرمائی ۔
بیضاوی شریف علامہ ناصر الدین شافعی میں ہے ،

حافظوا على الصلوات ، بالاداء لوقتها والمداومة
عليها ۲

نمازوں کی محافظت کرو ، یعنی وقت پر ادا کرو اور
ہمیشہ کرو ۔ (ت)
مدارک شریف میں ہے ،

حافظوا على الصلوات ، داوموا عليها بالمواعيد ۳

ارشاد العقل السليم میں ہے ،
حافظوا على الصلوات ای داوموا علی ادائها
لاوقاتها من غير اخلال ۴

آیت ۳ قال العلي الاعلی تبارک وتعالی :

والذين هم على صلاتهم يحفظون ۵
اولئك هم الوارثون ۵ الذين يرثون
الفر دوس هم فيها خالدون ۵

اور وہ لوگ جو اپنی نماز کی نگہداشت کرتے ہیں کہ اُسے
وقت سے بے وقت نہیں ہونے دیتے وہی سچے
وارث ہیں کہ جنت کی وراثت پائیں گے وہ اس میں
ہمیشہ رہنے والے ہیں ۔

معالم شریف امام بغوی شافعی میں ہے ،
يحافظون ، ای داومون علی حفظها ویراعون

۱۔ القرآن الحکیم ۲۳۸/۲

۲۔ انوار التنزیل المعروف تفسیر بیضاوی تحت آیت حافظوا علی الصلوات الخ مطبوعہ مصطفی البانی مصر ۱۱۱/۱

۳۔ تفسیر النسخی المعروف تفسیر مدارک " " " " دار الکتاب العربی بیروت ۱۲۱/۱

۴۔ ارشاد العقل السليم " " " " احیاء التراث العربی ۲۳۵/۱

۵۔ القرآن ۹/۲۳ و ۱۰/۲۳ و ۱۱/۲۳

اوقاتہا، کمر ذکر الصلاة لیتبین ان المحافظة علیہا واجبۃ۔
اوقات کا خیال رکھتے ہیں۔ نماز کا ذکر مکرر کیا ہے تاکہ واضح ہو جائے کہ اس کی محافظت واجب ہے۔ (ت)

آیت ۴ قال المولى الاجل عز وجل :

والذين هم على صلاتهم يحافظون ۵ اولئك في جنت مكرمون۔
اور وہ لوگ کہ اپنی نماز کی محافظت کرتے ہیں ہر نماز اس کے وقت میں ادا کرتے ہیں وہ جنتوں میں عزت کے جائیں گے۔

جلالین شریف امام جلال الملة والدين شافعی میں ہے، يحافظون، پاداٹھا فی اوقاتہا (محافظت کرتے ہیں یعنی وقت پر ادا کرتے ہیں۔ ت)
نسفی شریف میں ہے :

المحافظة علیہا ان لا تقصیر عن مواقيتہا۔
نماز کی محافظت یہ ہے کہ اپنے اوقات سے ضائع نہ ہو۔ (ت)

آیت ۵ قال المولى قدس وتعالى :

والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون ۵
اور جنہیں آخرت پر یقین ہے وہ قرآن پر ایمان لاتے ہیں اور وہ اپنی نمازوں کی حفاظت کرتے ہیں۔

کہ وقت سے باہر نہ ہو جائیں۔ تفسیر کبیر میں ہے

المراد بالمحافظة التعهد لشروطها من وقت وطهارة وغيرهما والقيام على امركانهها واتباعها حتى يكون ذلك دایہ فی کل وقت۔
محافظت سے مراد یہ ہے کہ وقت اور طہارت وغیرہ تمام شروط کو ملحوظ رکھا جائے، اس کے ارکان کو قائم کیا جائے اور اسے مکمل کیا جائے یہاں تک کہ جب نماز کا وقت آئے تو آدمی ان کاموں کو بطور عادت کرنے لگے۔ (ت)

عہ ذکرہ تحت اية المؤمنون ۱۲ منہ (۴) یہ انہوں نے سورۃ المؤمنون ۲۳ کی آیت ۹ کے تحت ذکر کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

۱۔ تفسیر البغوی المعروف معالم التنزیل مع الخازن تحت آیت مذکورہ مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۳۳/۵
۲۔ القرآن ۳۳/۷ و ۳۵/۷

۳۔ تفسیر جلالین آیت مذکورہ کے تحت مطبوعہ مجتبیٰ دہلی ۲۷۲/۲

۴۔ تفسیر النسفی " " " " مطبوعہ دارالکتب العربی بیروت ۲۹۲/۲

۵۔ القرآن ۹۲/۶

۶۔ التفسیر الکبیر والذین ہم علی صلاتہم يحافظون کے تحت مطبوعہ المطبعة البیہ المصریہ مصر ۸۱/۲۳

محافظت وقت کے یہ معنی جو ہم نے علمائے حنفیہ کے سواہر آیت میں علمائے شافعیہ سے نقل کئے کہ ہر نماز اپنے ہی وقت پر ہو خود احادیث میں ارشاد ہوئے جن کا ذکر عنقریب آتا ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔
آیت ۶ قال رب العلی عز و علا :

ثم خلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوة۔ پھر آئے ان کے بعد وہ برے پسماندے جنہوں نے نمازیں ضائع کیں۔

سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں ، اخردها عن مواقيتها و صلوهها لغیر وقتہا (یہ لوگ جن کی مذمت اس آیت کریمہ میں فرمائی گئی وہ ہیں جو نمازوں کو ان کے وقت سے ہٹاتے اور غیر وقت پر پڑھتے ہیں) ذکرہ الامام البدر فی عمدة القاری باب تضييع الصلوات عن وقتها والامام البغوی فی المعالم۔

افضل التابعین سیدنا سعید بن المسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں : هوان لا یصلی الظهر حتی اقی العصر (نماز کا ضائع کرنا یہ ہے کہ ظہر نہ پڑھی یہاں تک کہ عصر کا وقت آگیا) اثنی عشری السنۃ۔
 تفسیر انوار التنزیل میں ہے : اضاعوا الصلوة ترکوها و اخروها عن وقتها۔

آیت ۷ قال سبحانه ما اعظم شأنہ :
 فویل للبصليين ۝ الذين هم عن صلاتهم ساهون ۝
 خرابی ہے ان نمازیوں کے لیے خواہی نمازوں سے غافل ہیں (کہ وقت نکال کر پڑھتے ہیں)

تفسیر جلالین میں ہے : ساهون غافلون يؤخرونها عن وقتها۔ تفسیر مفاتیح الغیب میں ہے : ساهون یفید امریت اخراجها عن الوقت وكون الانسان غافلا فیہا۔ اس آیت کریمہ کی یہ تفسیر خود

۱۵ القرآن ۱۹/۵۹

۱۶ عمدة القاری شرح البخاری باب تضييع الصلوة حدیث ۸ مطبوعة الطباعة النیرية بیروت ۱۴/۵

۱۷ تفسیر البغوی المعروف بمعالم التنزیل مع الخازن تحت آیت مذکورہ مصطفیٰ البابانی مصر ۲۵۲/۴

۱۸ انوار التنزیل المعروف بالبیضاوی " " " " مجتبائی دہلی نصف ثانی ص ۹

۱۹ القرآن ۱۰۴/۴

۲۰ تفسیر جلالین تحت آیت مذکورہ مطبوعہ مجتبائی دہلی نصف ثانی ص ۵۰۵

۲۱ مفاتیح الغیب تفسیر کبیر میدان جامع ازہر مصر ۱۱۵/۳۲

حدیث میں وارد ہوئی کما سیانی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

(الاحادیث) اقول: واللہ التوفیق ملاجی نے تو جھوٹ ہی کہہ دیا تھا کہ احادیث جمع چودہ صحابیوں سے مروی ہیں جن میں خود بھی نہ گنا سکے بلکہ صراحتہ تسلیم کر گئے کہ ان میں اکثر کی روایات اُن کے لئے مفید نہیں صرف چار مفید سمجھیں جن کا حال بتوفیقہ تعالیٰ واضح ہو گیا کہ اصلاً انہیں مفید نہ تھیں اب فقیر اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ اس بحث میں ہمارے مفید حدیثیں جو اس وقت نظر میں جلوہ فرما ہیں چالیس سے زائد ہیں کہ تیس اسحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہوئیں، (۱) عمر فاروق (۲) علی مرتضیٰ (۳) سعد بن ابی وقاص (۴) عبد اللہ بن مسعود (۵) عبد اللہ بن عباس (۶) عبد اللہ بن عمر (۷) عبد اللہ بن عمرو (۸) جابر بن عبد اللہ (۹) ابو ذر غفاری (۱۰) ابو قتادہ انصاری (۱۱) ابو دردار (۱۲) ابو سعید خدری (۱۳) ابو مسعود بدری (۱۴) بشیر بن خبیہ بن عمرو دنی (۱۵) ابو موسیٰ اشعری (۱۶) بریدہ اسلمی (۱۷) عبادہ بن صامت (۱۸) کعب بن عجرہ (۱۹) فضالہ زہرائی (۲۰) حنظلہ بن الریث (۲۱) انس بن مالک (۲۲) ابو ہریرہ (۲۳) ام المؤمنین صدیقہ بنت الصدیق صلی اللہ تعالیٰ علیہا و آلہا و علیہم السلام۔ ان میں سات حدیثیں اور مولیٰ المسلمین و محبوبہ سیدہ المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہم و سلم کی روایتیں تو جمع صوری میں گزریں باقی اکیس صحابہ سے چھتیس حدیثیں بتوفیقہ تعالیٰ یہاں سنئے ملاجی کی طرح اگر محلات کو بھی شامل کر لیجئے اور واقعی ہمیں اس کا استحقاق بروہ حق و صحیح حاصل تو معاذ بن جبل و اشعث بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو ملا کہ عدد صحابہ چھتیس یا چوبیس اور احادیث مجملہ مل کر کے شمار احادیث پچاس سے زائد ہوگا، خیر یہاں جو حدیثیں ہیں کھنٹی ہیں وہ چند نوع ہیں،

نوع اول: احادیث محافظت وقت اور اس کی ترغیب اور اس کے ترک سے ترہیب۔

حدیث ۱: امام احمد بسند صحیح حضرت حنظلہ کا تب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: من حافظ علی الصلوات الخمس، رکوعھن وسجودھن ومواقیتھن، وعلم انھن حق من عند اللہ، تدخل الجنة، اوقال: وجبت له الجنة، اوقال: حرم علی النار۔ (یعنی میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جو شخص ان پانچ نمازوں کی ان کے رکوع و سجود و اوقات پر محافظت کرے اور یقین جائے کہ وہ اللہ جل و علا کی طرف سے ہیں جنت میں جائے یا فرمایا جنت اس کے لیے واجب ہو جائے یا فرمایا دوزخ پر حرام ہو جائے) حدیث ۲: ابو داؤد و سنن اور طبرانی مجمع میں بسند جید ابو دردار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

خمس من جاء بہن مع ايمان دخل الجنة، من حافظ علی الصلوات الخمس، پانچ چیزیں ہیں کہ جو ایمان کے ساتھ لایا گیا جنت میں جائے گا جو پنجگانہ نمازوں کی اُن کے وضو اُن کے

علی وضوئہن و سرکوعہن و سجودہن و موافقہن ^{لئے} الحدیث۔
 رکوع اُن کے سجود اُن کے اوقات پر محافظت کرے
 (اور روزہ و حج و زکوٰۃ و غسل جنابت بجالائے)

حدیث ۳۳: امام مالک و ابو داؤد و نسائی و ابن حبان اپنی صحاح میں عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 راوی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

خمس صلوات افترضہن اللہ تعالیٰ، من
 احسن وضوءہن و صلاہن لوقتہن و
 اتسرکوعہن و خشوعہن، کان لہ علی
 اللہ عہد ان یغفر لہ، و من لم یفعل
 فلیس لہ علی اللہ عہد، ان شاء غفر لہ،
 و ان شاء عذبہ۔ ہذا لفظ ابی داؤد۔
 پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے فرض کی ہیں جو اُن کا وضو
 اچھی طرح کرے اور اُنہیں اُن کے وقت پر پڑھے
 اور اُن کا رکوع و خشوع پورا کرے اُس کے لئے اللہ
 عز و جل پر عہد ہے کہ اُسے بخش دے، اور جو ایسا
 نہ کرے تو اس کے لئے اللہ تعالیٰ پر کچھ عہد نہیں چاہیے
 بخشے چاہیے عذاب کرے۔ یہ الفاظ ابو داؤد کے ہیں تیار

حدیث ۳۴: ابو داؤد طریق ابن الاعرابی میں حضرت قتادہ بن ربیع انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور
 سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں اللہ عز و جل فرماتا ہے:

انی فرضت علی امتک خمس صلوات، و عہد
 میں نے تیری امت پر پانچ نمازیں فرض کیں اور اپنے

علی تمامہ، و صامہ من رمضان و حج البیت ان استطاع الیہ سبیلاً و اعطی الزکوٰۃ، طیبۃ بھا نفسہ، و
 ادی الامانۃ، قالوا: یا ابا الدرداء! ما اداء الامانۃ؟ قال: الغسل من الجنابة ۱۲ من رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)
 (اس کا ترجمہ میں موجود ہے)

۱۱۱ و اور وہ المنذری عنہ فرماد: و سجودہن،
 بعد قوله: سرکوعہن، و لیس فی شیء من نسخ السنن
 الی عندی، و قد قال العلامة ابویہم الحبلی فی
 غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی ما نصہ: اما
 لفظ سجودہن بعد رکوعہن فخیث ثابت فی ۱۲ من
 من رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)
 منذری نے بھی ابو داؤد سے اس روایت کو لیا ہے مگر
 اس نے رکوعہن کے بعد سجودہن کے لفظ بڑھا دیا
 ہیں، حالانکہ ابو داؤد کے میرے پاس موجود نسخوں
 میں سجودہن نہیں ہے، اور ابراہیم حلبی نے
 غنیۃ المستملی میں تصریح کی ہے کہ سرکوعہن کے بعد
 سجودہن کا لفظ ثابت نہیں ہے۔ (ت)

۱۱۱ سنن ابی داؤد حدیث ۳۲۹ دار احیاء السنۃ مصر ۱۱۶/۱ و ۱۱۷

۱۱۱ سنن ابی داؤد حدیث ۳۲۵ دار احیاء السنۃ مصر ۱۱۵/۱

۱۱۱ الترغیب والترہیب فی الصلوٰۃ الخ ۱/۱ حدیث ۳۶۷ مصطفیٰ البانی مصر ۱۲۲/۱

۱۱۱ غنیۃ المستملی مقدمہ کتاب سہیل اکیڈمی لاہور ص ۱۲

عندی عہدا انہ من جاء يحافظ عليهن
لوقتہن ادخلته الجنة ، ومن لم يحافظ
عليهن فلا عہد له عندی۔

حدیث ۵ : دارمی حضرت کعب ابن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے
رب جل وعلا سے روایت فرماتے ہیں وہ ارشاد کرتا ہے :

من صلی الصلوة لوقتہا فاقام حدھا کان
لہ علی عہد ادخلہ الجنة ومن لم یصل
الصلوة لوقتہا ولم یقم حدھا لم یکن لہ
عندی عہد ان شئت ادخلته النار وان
شئت ادخلته الجنة۔

حدیث ۶ : طبرانی بسند صالح عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ایک دن حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے فرمایا : جانتے ہو تمہارا رب کیا فرماتا ہے ؟ عرض کی : خدا و
رسول خوب دانا ہیں۔ فرمایا : جانتے ہو تمہارا رب کیا فرماتا ہے ؟ عرض کی : اللہ اور رسول خوب دانا ہیں۔ فرمایا :
جانتے ہو تمہارا رب کیا فرماتا ہے ؟ عرض کی : خدا اور رسول خوب دانا ہیں۔ فرمایا : تمہارا رب جل وعلا فرماتا ہے :
وعزتی وجلالی لا یصلیہا عبد لوقتہا الا ادخلتہ
الجنة ومن صلاھا لغير وقتہا انت شئت
مرحمته وان شئت عذبتہ۔

حدیث ۷ : نیز طبرانی اوسط میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں :

من صلی الصلوات لوقتہا واسبع لہا وضوھا
واتم لہا قیامھا وخشوعھا و رکوعھا و
جو پانچوں نمازیں اپنے اپنے وقتوں پر پڑھے اُن کا وضو
وقیام و خشوع و رکوع و سجود پورا کرے وہ نماز

۱۱۷/۱ سنن ابی داؤد حدیث ۴۳۰ دار احیاء السنتہ النبویۃ مصر

۲۲۳/۱ سنن الدارمی باب استحباب الصلوة فی اول الوقت حدیث ۱۲۲۸ مطبوعہ نشر السنۃ لمطان

۲۸۱/۱۰ المعجم الکبیر للطبرانی حدیث ۱۰۵۵۵ مطبوعہ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت

سجدہا خرجت وہی بیضا مسفرة تقول
حفظك الله كما حفظتني ومن صلا الصلوة لغير
وقتھا فلو یسبغ لها وضوءھا ولو یتولھا
نحشوعھا ولا رکوعھا ولا سجودھا خرجت
وہی سوداء مظلمة تقول ضیعتك الله كما
ضیعتنی حتی اذا كانت حیث شاء الله لفت
کما یلف الثوب الخلق شوضب بها وجهه
سفید روشن ہو کر یہ کہتی نکلتے کہ اللہ تیری نگہبانی فرمائے
جس طرح تُو نے میری حفاظت کی اور جو غیر وقت پر پڑھے
اور وضوء خشوع و رکوع و سجود پورا نہ کرے وہ نماز سیاہ
تا ربیک ہو کر یہ کہتی نکلتے کہ اللہ تجھے ضائع کرے جس طرح
تُو نے مجھے ضائع کیا یہاں تک کہ جب اُس مقام پر پہنچے
جہاں تک اللہ عزوجل چاہے پُرانے چھینٹے کی طرح
لیٹ کر اُس کے منہ پر ماری جائے دو العیاذ باللہ رب
العالمین

حدیث ۸ : ابو داؤد حضرت فضالہ زہرائی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

قال علمنی رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فکان فیما علمنی وحافظ علی الصلوات الخمس
مجھے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسائل
دین تعلیم فرمائے اُن میں یہ بھی تعلیم فرمایا کہ نماز پنجگانہ کی
محافظت کر۔

حدیث ۹ : بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، دارالمی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے راوی :

قال سألت رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وسلم ای العمل احب الی الله قال الصلوة
علی وقتھا
میں نے سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا
سب میں زیادہ کیا عمل اللہ عزوجل کو پیارا ہے، فرمایا
نماز اس کے وقت پر ادا کرنا۔

حدیث ۱۰ : بیہقی شعب الایمان میں بطریق عکرمہ امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :
قال جاء رجل فقال یا رسول الله ای شئ
احب الی الله فی الاسلام قال الصلوة لوقتھا
ومن ترک الصلوة فلا ین له والصلوة
عماد الدین
ایک شخص نے خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ! اسلام میں
سب زیادہ کیا چیز اللہ تعالیٰ کو پیاری ہے، فرمایا، نماز وقت
پر پڑھنی، جس نے نماز چھوڑی اس کیلئے دین رہا نماز دین کا ستون ہے۔

۱۔ مجمع اوسط حدیث ۳۱۱۹ مکتبہ المعارف ریاض
۲۔ سنن ابی داؤد باب المحافظۃ علی الصلوات مطبوعہ مجتہباتی پاکستان ۶۱/۱
۳۔ بخاری شریف باب فضل الصلوة لوقتھا مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۷۶/۱
۴۔ شعب الایمان باب فی الصلوات حدیث ۲۸۰۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان ۳۹/۳

حدیث ۱۱ : طبرانی معجم اوسط میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
ثَلَاثٌ مِنْ حِفْظِهِنَّ فَهُوَ وَلِي حَقٍّ وَمِنْ ضَيِّعِهِنَّ فَهُوَ عَدُوٌّ حَقٍّ الصَّلَاةُ وَالصِّيَامُ وَالْجَنَابَةُ۔
تین چیزیں ہیں کہ جو ان کی حفاظت کرے وہ سچا ولی ہے اور جو انہیں ضائع کرے وہ پتکا دشمن ، نماز اور روزے اور غسل جنابت ۔

حدیث ۱۲ : امام مالک مؤطا میں تافع سے راوی :
ان عشرين الخطاب مرضي الله تعالى عنه كتب
الى عماله ان اهم امركم عندى الصلاة فمن
حفظها وحافظ عليها حفظ دينه ومن ضيعها
فهلولها سواها ضيع الحديث۔
امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے
عاملوں کو فرمان بھیجے کہ تمہارے تمام کاموں میں مجھے
زیادہ فکر نماز کی ہے جو اسے حفظ اور اس پر محافظت
کرے اس نے اپنے دین کی حفاظت کر لی اور جس نے
اسے ضائع کیا وہ اور کاموں کو زیادہ تر ضائع کرے گا۔

(نوع آخر) حدیث امامت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام جس میں انہوں نے ہر نماز کے لئے جُدا وقت معین کیا۔
حدیث ۱۳ : بخاری و مسلم صحاح اور امام مالک و امام ابن ابی ذئب مؤطا اور ابو محمد عبد اللہ دارمی مسند میں حضرت
ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی جبریل نے بعد تعیین اوقات عرض کی : بهذا امرت (اسی کا حضور
کو حکم دیا گیا ہے) ابن ابی ذئب کے لفظ یوں ہیں : عن ابن شهاب انه سمع عروة بن الزبير يحدث عمر
بن عبد العزيز عن ابي مسعود الانصاري ان المعيرة بن شعبة اخرا لصلاة فدخل عليه ابو مسعود
فقال انت جبريل نزل على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى وصلى وصلى وصلى
ثم صلى ثم صلى ثم صلى ثم صلى ثم قال هكذا امرت (یعنی جبریل امین نے دونوں روز امامت
سے تعیین اوقات کر کے عرض کی : ایسا ہی حضور کو حکم ہے) مسند امام ابن راہویہ میں مطول و مفصل ہے فی آخرہ
ثم قال جبريل - ايمن هذين وقت صلاة (پھر جبریل نے عرض کی ان دونوں کے درمیان وقت نماز ہے)
حدیث ۱۴ : دارقطنی و طبرانی و ابو طر بن عبد البر ابو مسعود و بشیر بن ابی مسعود دونوں صحابیوں رضی اللہ تعالیٰ عنہما

معجم اوسط حدیث ۸۹۵۶ مکتبہ المعارف ریاض ۴۴۵/۹
موطا امام مالک وقت الصلوة مطبوعہ میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۵
بخاری شریف کتاب مواقیات الصلوات مطبوعہ قیدی کتب خانہ کراچی ۴۵/۱
شرح الزرقانی علی الموطا باب وقت الصلوة مطبوعہ المکتبۃ التجاریۃ الکبریٰ مصر ۱۵/۱
نصب الرایۃ بحوالہ سند ابن راہویہ باب المواقیات مکتبہ اسلامیہ ریاض الشیخ ۲۲۳/۱

راوی جبریل نے عرض کی، مابین ہذین وقت یعنی امس والیوم (کل اور آج کے وقتوں کے درمیان ہر نماز کا وقت ہے)

حدیث ۱۵: ابوداؤد، ترمذی، شافعی، طحاوی، ابن حبان، حاکم حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی جبریل نے گزارش کی، الوقت مابین ہذین الوقتین (وقت وہ ہے جو ان دو وقتوں کے درمیان ہے)

حدیث ۱۶: نسائی و طحاوی و حاکم و بزار ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جبریل نے عرض کی، الصلاة مابین صلاتک امس و صلاتک الیوم (نماز دیروزہ و امروزہ کے بیچ میں نماز ہے) بزار کے یہاں ہے، ثم قال مابین ہذین وقت (ان دو کے اندر وقت ہے)

حدیث ۱۷: نسائی و احمد و اسحق و ابن حبان و حاکم جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی جبریل نے گزارش کی، مابین ہاتین الصلاتین وقت (ان دو نمازوں کے اندر وقت ہے)

حدیث ۱۸: طحاوی ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جبریل نے گزارش کی، الصلاة فیما بین ہذین الوقتین (نماز ان دو وقتوں کے درمیان ہے)

(نوع آخر) حدیث سائل جسے حضور نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امامتیں فرما کر ہر نماز کا اول و آخر وقت بتایا۔

حدیث ۱۹: مسلم ترمذی نسائی ابن ماجہ طحاوی حضرت ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، وقت صلاتکہ بدیت ماسر ایتم (تمہاری نماز کا وقت اس کے درمیان ہے جو تم نے دیکھا) مسلم کے دوسرے طریق میں ہے، مابین ماسر آیت وقت (اے سائل جو تو نے دیکھا اس کے اندر وقت ہے)

۳۰۵/۱	دارالکتاب بیروت	۱۰ باب وقت	۱۰ مجمع الزوائد عن الطبرانی الکبیر
۲۱/۱	مطبوعہ رشیدیہ این کمپنی دہلی	باب ما جاء فی مواقیت الصلوات	۱۱ جامع الترمذی
۵۹/۱	مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور	کتاب المواقیت آخر وقت الظهر	۱۲ سنن النسائی
۱۸۴/۱	مطبوعہ مکتبہ الرسالہ بیروت	باب ای حین یصلی	۱۳ کشف الاستار عن
۶۱/۱	مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور	کتاب المواقیت آخر وقت العصر	۱۴ سنن النسائی
۱۰۲/۱	مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب مواقیت الصلوات	۱۵ شرح معانی الآثار
۲۲۳/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اوقات الصلوات الخمس	۱۶ صحیح مسلم
۲۲۳/۱	" " " "	" " "	۱۷ صحیح مسلم

ترمذی کے یہاں یوں ہے: مواقیت الصلاة کما بین ہذین (نمازوں کے وقت ایسے ہیں جیسے ان دو کے درمیان)

حدیث ۲۰: مسلم ابی داود نسائی ابن ابان طحاوی حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: الوقت بین ہذین (وقت ان دو کے درمیان ہے)

حدیث ۲۱: طحاوی بطریق عطار بن ابی رباح بعض صحابہ یعنی جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور امام عیسیٰ بن ابان بلفظ عن عطاب بن ابی رباح قال بلغنی ان سر جلا اقی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم راوی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: بین صلاقی فی ہذین الوقتین کلہ (جی دو وقتوں پر میں نے نماز پڑھیں ان کے اندر اندر سب وقت ہے) و لفظ الحجج ثم قال ما بینہما وقت (اور کتاب الحج کے الفاظ یہ ہیں: پھر فرمایا ان دونوں کے درمیان وقت ہے)

حدیث ۲۲: مالک و نسائی و بزار حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ما بین ہذین وقت (ان دو کے درمیان وقت ہے) وفيہ الاقتصار علی ذکر الفجر فکانہ مختصر قلت فقد سواہ الدارقطنی فی سننہ من حدیث قتادة عن انس مطلقا واللہ اعلم (اس روایت میں صرف ذکر ہے شاید اس میں اختصار ہے میں نے کہا دارقطنی نے اپنے سنن میں اس سے بڑا مطلق ذکر کیا ہے اللہ تعالیٰ اعلم) (نوع آخر) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیشگوئی کہ کچھ لوگ وقت گزار کر نماز پڑھیں گے تم ان کا اتباع نہ کرنا اسے مطلق فرمایا کچھ سفر و حضر کی تخصیص ارشاد نہ ہوئی۔

حدیث ۲۳: مسلم ابو داود ترمذی نسائی احمد دارمی حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی: قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وضرب فخذی کیف انت اذ البقیت فی قوم یؤخرون الصلاة عن وقتہا قال قلت ما تأمرنی حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میری ران پر ہاتھ مار کر فرمایا تیرا کیا حال ہوگا جب تو ایسے لوگوں میں رہ جائے گا جو نماز کو اس کے وقت سے تاخیر

۱/۲۲	مطبوعہ رشیدیہ امین کمپنی دہلی	۱/۲۲	جامع ترمذی باب ما جاء فی مواقیت الصلوات
۱/۲۲۳	قدیمی کتب خانہ اصح المطابع کراچی	۱/۲۲۳	صحیح مسلم باب اوقات الصلوات الخمس
۱/۱۰۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۱/۱۰۲	شرح معانی الآثار باب مواقیت الصلوات
۱۳	دار المعارف نعمانیہ لاہور	۱۳	کتاب المجتہ اختلاف اہل الکوفۃ والمدینۃ فی الصلوة
۱/۶۲	مکتبہ سلفیہ لاہور	۱/۶۲	کتاب مواقیت

قال صل الصلاة لوقتها الحديث۔ کریں گے، میں نے عرض کی حضور مجھے کیا حکم دیتے ہیں،

فرمایا تو وقت پر پڑھ لینا۔

حدیث ۲۴ : احمد ابوداؤد ابن ماجہ بسند صحیح عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

ستكون عليكم بعدى امراء تشغلهم اشياء عن
الصلاة لوقتها حتى يذهب وقتها فصلوا
الصلاة لوقتها الحديث۔
میرے بعد تم پر کچھ حاکم ہوں گے کہ ان کے کام وقت پر
انہیں نماز سے روکیں گے یہاں تک کہ وقت نکل جائے گا
تم وقت پر نماز پڑھنا۔

حدیث ۲۵ : ابوداؤد حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

قال قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
كيف بكم اذا انت عليكم امراء يصلون الصلاة
لغير ميقاتها قلت فما تا صر في اذا ادر كني ذلك
يا رسول الله قال صل الصلاة لوقيتها
واجعل صلاتك معهم سبحة۔
فرمایا مجھ سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا تم لوگوں کا کیا حال ہوگا جب تم پر وہ حکام آئیں گے
کہ غیر وقت پر نماز پڑھیں گے۔ میں نے عرض کی
یا رسول اللہ! جب میں ایسا وقت پاؤں تو حضور مجھ
کی حکم دیتے ہیں۔ فرمایا نماز وقت پر پڑھ اور ان کے
ساتھ نفل کی نیت سے شریک ہو جا۔

(نوع آخر) ارشاد صریح کہ جب ایک نماز کا وقت آیا دوسری کا وقت جانا رہا قضا ہوگئی اور اس کی

مانعت و مذمت۔

حدیث ۲۶ : مسلم و ابوداؤد و نسائی و عیسیٰ بن ابان حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

وقت الظهر ما لم يحضر العصر وقت المغرب
ما لم يسقط ثور الشفق۔
ظہر کا وقت جب تک ہے کہ عصر کا وقت نہ آئے اور
مغرب کا وقت جب تک ہے کہ شفق نہ ڈوبے۔

۱/۲۳۱ صحیح مسلم باب کراہۃ تأخیر الصلوات

۱/۹۰ سنن ابن ماجہ باب ما جاء في اذا اخرت الصلوة عن وقتها

۱/۶۲ سنن ابی داؤد اذا اخر الامام الصلوة عن الوقت

۱/۲۲۳ صحیح المسلم باب اوقات الصلوات الخمس

قدیمی کتب خانہ کراچی

حدیث ۲۷: ترمذی و طحاوی بسند صحیح بطریق محمد بن فضیل عن الاعمش عن ابی صالح ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان للصلاة اولا و آخر و ان اول وقت صلاة
الظہر حین نزول الشمس و آخر وقتها حین
یدخل وقت العصر و فیہ ان اول وقت المغرب
حین تغرب الشمس و ان آخر وقتها حین
یغیب الشفق

بیشک نماز کے لیے اول و آخر ہے اور بیشک آغاز
وقت ظہر کا سورج ڈھلے سے اور ختم وقت ظہر کا
وقت عصر آنے پر ہے اور بیشک ابتدا وقت مغرب کی
سورج چھپے ہے اور بیشک انتہا اُس کے وقت کی
شفق ڈوبے۔

حدیث ۲۸: مسلم و احمد و ابوداؤد و ابن ماجہ و طحاوی و ابن جہان حضرت ابو قتادہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لیس فی النوم تغریط انما التغریط فی البقطة
ان تؤخر صلاة حتی یدخل وقت صلاة
اخری یلہ

سوتے میں کچھ تقصیر نہیں تقصیر ہو جائے میں ہے کہ
تو ایک نماز کو اتنا پیچھے ہٹائے کہ دوسری نماز کا وقت
آجائے۔

یہ حدیث خود حالت سفر میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمائی تھی حین فاتھم
صلاة الصبح لیلة التعریس وهو عند ابی داؤد و ابن ماجہ من دون قوله ان تؤخر (جب
لیلۃ التعریس کی صبح کو ان فجر کی نماز قضا ہو گئی تھی۔ یہ روایت ابوداؤد و ابن ماجہ میں بھی ہے مگر اس میں "ان تؤخر" کا لفظ نہیں ہے۔)
یہ حدیث نص صریح ہے کہ ایک نماز کی یہاں تک تاخیر کرنی کہ دوسری کا وقت آجائے تقصیر و گناہ ہے۔

حدیث ۲۹: بزار و محی السنۃ بغوی حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

قال سألت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
عن قول اللہ عزوجل الذین ہم علی
صلواتہم ساہون ہ قال ہم الذین یؤخرون
الصلاة عن وقتہا

فرمایا میں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے پوچھا وہ کون لوگ ہیں جنہیں اللہ عزوجل قرآن مجید
میں فرماتا ہے غرابی ہے اُن نمازیوں کے لیے جو اپنی
نماز سے بے خبر ہیں ارشاد فرمایا وہ لوگ جو نماز کو اس کے
وقت سے ہٹا کر پڑھیں۔

۱/۲۲ مل جامع ترمذی باب ماجاء فی مواقیئ الصلاة

۱/۲۳ سنن ابی داؤد باب فی من نام الا

۱/۲۴ کشف الاستار عن زوائد البزار باب فی الذین یؤخرون الصلوة عن وقتہا مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت

کچھ ضرور نہیں چاہے وقت سے پہلے پڑھ لیں چاہیں وقت کھو کر پڑھیں اصلاً محذور نہیں کہ دو چار روایتیں ہمارے خیال کے مطابق قرآن عظیم و احادیث متواترہ کے مخالف آگئیں وہ ہمیں بے قیدی بنا گئی ہیں یہاں ملاجی نے بہت کچھ ابحاث اصول کو فروغ کیا ہے جس کا جواب ایسا ہی عریض و طویل دیا گیا ہے وانا اقول (اور میں کہتا ہوں۔ ت) ثبت العرش ثم انقش ارشادات صریحہ قرآن عظیم و احادیث متواترہ کے مقابل ایسا ہی سامان جمع کر لیا ہوتا تو ان کے مقابلہ کا نام لینا تھا سبحن اللہ چند محمل روایات جن میں روایت درایت سنوا احتمالات، نہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اُن کے ثبوت ہی پر یقین نہ بعد تسلیم ثبوت خواہی خواہی معنی جمع حقیقی کی تعیین، احتمالی باتوں پر خدا و رسول کے صریح احکام کو مکمل اٹھا دیے جائیں ایسے حکموں کے مقابلہ کو انھیں کے پایہ کا جلی واضح ثبوت درکار تھا نہ یہ کہ بزور زبان ابتداء میں کہہ دیجئے وہ حدیثیں جن میں تاویل کو مخالف کی دخل نہیں انتہا میں لکھ دیجئے احادیث صحاح جو جمع پر قطعاً و یقیناً دلالت کرتی ہیں اور بس آپ کے فرمائے سے وہ نصوص قاطعہ یقینیہ مفسرہ ہو گئیں ملاجی بس اسی ایک نکتہ پر بحث کا فیصلہ ہے ان روایات کا اثبات جمع حقیقی تقدیم و تاخیر میں نص قطعی یقینی مفسرنا قابل تاویل ہونا ثابت کر دیجئے یا قرآن عظیم و احادیث متواترہ کے مقابل زری زباں زوریوں سے کام نکالنے کا اقرار کیجئے میں صرف نصوص قرآن و حدیث کا نام لیتا ہوں اسے حضرت نمازوں کی توقیت اُن کے لیے اوقات کی تعیین تو ضروریات دین سے ہے اور ہمارا آپ کا تمام امت مزموہ کا اجماع قائم کہ وقت سے پہلے نماز باطل اور عمدہ اٹھا کر دینا وقت کھو دینا حرام تو اب ظنیت و قطعیت عموماً کی بحث سے کچر علائقہ نہ رہا۔ اس فعل جمع کا جو حاصل ہے یعنی نماز پیش از وقت یا تنویت وقت اُس کی حرمت پر تو ہم اور آپ سب متفق ہوئے اب آپ مدعی ہیں کہ اس حرام قطعی کی یہ صورت خاص حلال ہے جیسا وہ حرام قطعی ہے ویسا ہی قطعی ثبوت اس کی حگت کا دیجئے ورنہ یقینی کے حضور ظنی محمل کا نام نہ لیجئے خدا کی شان اور تو اور جمع تقدم میں بھی یہی جرأت کے ادعا کہ تاویل کو دخل نہیں احادیث صحاح قطعاً دلالت کرتی ہیں حالانکہ مفسر و یقینی ہونا درکنار ابو داؤد و امام جلیل الشان تصریح فرمایا کہ اس کے بارے میں اصلاً کوئی حدیث صحیحہ نہیں ہوئی مگر ہاں یہ کہنے کہ اپنی زبان پسند دعویٰ ہے ثبوت مانگنے والے کا کچھ دیا دہرایا ہے ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم۔

لطیفہ: ملاجی نے ایک مثل پر انتہائے ظہر کے اثبات میں حدیث سائل بروایت نسائی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حدیث امامت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اسناد لال کیا جن میں تھا کہ پہلے دن کی ظہر حضور اعلیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سورج ڈھلتے ہی پڑھی اور دوسرے دن کی اُس وقت کہ سایہ ایک مثل کو پہنچ گیا اس مسک پر اعتراض ہوتا تھا کہ ان حدیثوں میں کل کی عصر بھی تو اسی وقت پڑھنی آئی ہے تو ایک مثل پر وقت ظہر ختم ہو جانا نہ نکلا بلکہ بعد مثل ظہر و عصر دونوں مہاروں میں وقت مشترک ہونا مستفاد ہوا ملاجی اس کے دفع میں فرماتے ہیں روایت نسائی کے معنی یہ ہیں کہ آنحضرت نے پہلے دن عصر جب پڑھی کہ ایک مثل سایہ آگیا اور دوسرے دن ظہر سے

مشرک اصلاً نہیں رہتا تو صورت موافقت اسی میں منحصر نہ تھی جس سے آپ احتمال اشتراک کو دفع کر سکیں، ملاجی مدعی بننا آسان ہے مگر اقامت دلیل کے گرانبار عہدوں سے سلامت نکل جانا مشکل۔

اب اس صریح ظلم و نا انصافی کو دیکھیے کہ مسئلہ وقت ظہر میں آیت و احادیث توقیت کے عموم و ظواہر پر وہ ایمان کہ نہ آیت صراح تخصیص نہ یہ حدیثیں لائق تاویل نہ ان کے مقابل صحاح حدیث قابل قبول بلکہ واجب کہ وہ حدیثیں تاویلوں کی گھڑت سے موافق کر لی جائیں اگرچہ وہ اُس تاویل سے صاف ابا کرتی ہوں اور ان میں ہرگز تاویل نہ کی جائے اگرچہ بے وقت اُسے جگہ دیتی ہوں۔ اور جب مسئلہ جمع کی بازی آئے فوراً نگاہ پٹ جائے اب آیت و احادیث واجب التخصیص، اور ان کے مقابل نری احتمالی چند روایات واجب الاعتماد و قطعی التخصیص، اور ان کے لیے آیات و احادیث کے مطابق صاف و نطیف محامل مردود و باطل بغرض شریعت اپنے گھر کی ہے، اجتہاد کی کوٹھڑی دوسرے در کی ہے۔ ویانت کا ٹودو نوں باگوں کتا ہے، پورب کی سڑک میں کچم کا رستہ ہے صر

گر میں گیا ادھر سے ادھر سے نکل گیا

ف لطیفہ حدیث بست و ہشتم مروی صحیح مسلم شریف کے جواب میں ملاجی کی نزاکتیں قابل تماشا۔
اقول یہ حدیث اسی شخص کے حق میں ہے کہ بلا عذر تاخیر کرے نہ اُس کے حق میں جو مسافر ہو، یہ دعویٰ باطلہ تخصیص ہے مخصوص ہے۔

ثانیاً سبب حدیث خود نماز سفر کا سوتے میں قضا ہو جانا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُس وقت سفری میں تھے تو نماز سفر کو اس حکم سے خارج ماننا طرفہ جہالت ہے۔

ثالثاً عذر بدتر از گناہ سُنئے فرماتے ہیں اگر کہو کہ یہ حدیث سفر میں فرمائی تھی پس مسافر کو حکم اس کا شامل ہوگا تو کہا جائے گا کہ ظرف قول کی باعث اور قرینہ اُس کی تعلیم یا تخصیص پر نہیں ہوتی۔

اقول ملاجی اِکسی پڑے لکے سے ظرف و سبب کا فرق سیکھو یہ نہیں کہا جاتا کہ حدیث سفر میں فرمائی تھی بلکہ مطلب یہ ہے کہ نماز سفر کا قضا ہونا سبب ارشاد ہوا تو خود سبب نص حکم نص سے کیونکہ جُدا رہے گا کیا ظلم ہے کہ نص کا خاص جس مورد میں ورود وہی خارج و نا مقصود، اور نص اس کے مباین پر مقصور و محدود۔

عہ اقول ظاہر ہے کہ احتمال اشتراک مسئلہ جمع میں قائل جمع کو اصل نافع نہیں جمع تعلیم سے تو اُسے مس ہی نہیں اور جمع تاخیر بھی اس کے قائل کے نزدیک صرف آغاز و ابتدائے وقت آخر بقدر چار رکعت سے مخصوص نہیں معنی واجب وقت مشترک ٹھہرا پہلی نماز بھی اپنے وقت پر ہوتی اور اس کے بعد دوسری بھی اپنے وقت میں، یہ جمع صوری ہے نہ حقیقی کہ ایک نماز اپنے وقت سے خارج ہو کر دوسری کے وقت میں پڑھی جائے کہا لا یخفی ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)
ف معیار الحق مسئلہ پنجم جمع بین الصلواتین ص ۴۷۷ **ف معیار الحق** ص ۴۷۷

رابعاً قیامت در بارزاکت تو یہ کی کہ فرماتے ہیں اگر ظرف کو داخل ہو تو کہا جائے گا کہ یہ قول آنحضرت سے وقت نماز فجر کے اور فوت ہو جانے نماز فجر کے عین میں فرمایا تھا پس حکم سفر فجر ہی کا بیان کیا جس کا جمع کرنا کسی نماز سے ممکن نہ تھا نہ ظہر و عصر مغرب و عشا سفر کی کا۔

اقول بھی یہ تو خوب ہی کیسا، ہاں ملا جی! حدیث میں کلمے کا ارشاد ہو رہا ہے فجر سفر کی کا نہ اور نمازوں سفر کی کا یعنی صبح کی نماز میں تقصیر اُس وقت ہوگی کہ تو اُسے نہ پڑھے یہاں تک کہ ظہر کا وقت آجائے بہت معقول سورج نکلے پھر دن چڑھے ٹھیک دوپہر جو جب تک نماز فجر اٹھا رکھتے کچھ تقصیر نہیں جب ظہر کا وقت آئے اس وقت تقصیر ہوگی اناللہ وانا الیہ راجعون ملا جی! دلی میں تو اچھے اچھے حکیم نے گئے ہیں، لکھنے چلے تھے تو پہلے دماغ کی نبض دکھائی ہوتی، نماز پانچ ہیں اُن میں چار متوالی الاوقات اور فجر جدا سب کا حکم بیان کیجئے تو بطور تغلیب یہ کلمہ صحیح جیسا کہ حدیث ۳۲۰ و ۳۲۱ میں اقوال حضرت ابوہریرہ و ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے گزرا کہ خاص فجر کا حکم ان لفظوں سے ارشاد ہو کہ جب تک ظہر نہ آئے فجر نہ پڑھنے میں تقصیر نہیں۔

خامساً **اقول** ملا جی! اعتبار عموم لفظ کا ہے نہ خصوص سبب کا تو اخراج ظہر و عصر و مغرب و عشا کے کیا معنی، یہ کیا ستم جہالت ہے کہ آپ کا خصم اطلاق نص و شمول مورد سے تمسک کرے آپ جواب میں اقتصار علی المورد پیش کر دیں یا وہ بے لکھی کہ دخول مورد سے راساً انکار یا بآثاراً مشوراً بھی کہ اُسی پر انقطاع اُسی میں انحصار غرض سیدھا چلنا ہر طرح ناگوار۔

سادساً اب اور آنکھیں کھلیں تو علاوہ کی پوٹ باندھی کہ مسافر جمع کرنے والے کو ضرور ہے کہ ارادہ جمع کا پہلی نماز کے وقت کے اندر اندر کر رکھے جس نے ارادہ نہ کیا اُس کی جمع درست نہ ہوگی پس اگر مسافر کو بھی شامل کرو تو ایسا مسافر مورد و محل حدیث کا ہوگا۔

اقول یہ ایسا ویسا تم کہہ رہے ہو یا حدیث ارشاد فرما رہی ہے حدیث میں تو ایسے ویسے کی کہیں بوجہی نہیں کہا اپنی ہوائے نفس پر احادیث کا ڈھال لانا ہی عمل بالحدیث ہے۔

سابعاً **اقول** خود مسافر کو شامل کہہ رہے ہو نہ مسافر سے خاص تو لاجرم حدیث وہ حکم فرما رہی ہے جو مسافر و مقیم سب کو شامل کیا بھلا چنگا مقیم بھی اگر وقت کے اندر اندر نیت رکھے کہ یہ نماز وقت گزر جانے کے بعد پڑھ لوں گا تو تقصیر نہیں کھلا کھلا رافضیوں کا مذہب کیوں نہیں لکھ دیتے اور بعد خرابی نصو نہیں بلکہ تباہی کو نہ اگر حاصل ٹھہرے گا تو وہی کہ حدیث احادیث جمع سے مخصوص یہ شامت امام سے وہی آپ کا عذر معمولی جا بجا ہے پھر اُسے

علاوہ کس منہ سے کہہ رہے ہو، ملا جی! کبھی کسی کرتے سے پالانہ پڑا ہو گا کہ عمل بالحديث کا دعویٰ مجلادیتا، سُبحٰن اللہ
تحریفِ احادیث اور اس کا نام عمل بالحديث اسم طِیِّتٌ وعمل خبیثٌ، ولا حول ولا قوة الا باللہ
العلی العظیم۔

قسم دوم نصوص خصوص، حدیث ۳۳ : صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی
و مصنف طحاوی میں بطریق عدیدہ و اتفاق مجملہ و مفصلہ مختصرہ و مطولہ مروی و ہذا لفظ البخاری حدیثنا عمر
بن حفص بن غیاث ثنا ابی ثناء الاعمش ثنی عمارۃ عن عبد الرحمن عن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه قال ما رأیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی صلاۃ لغير ميقاتها الا صلاتين
جمع بين المغرب والعشاء و صلی الفجر قبل ميقاتها ولمسلم حدیثنا یحییٰ بن یحییٰ
و ابوبکر بن ابی شیبۃ و ابوکریب جمیعاً عن ابی معویۃ قال یحییٰ اخبرنا ابو معویۃ عن الاعمش
عن عمارۃ عن عبد الرحمن بن یزید عن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال ما رأیت رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی صلاۃ الا لميقاتها الا صلاتين صلاۃ المغرب والعشاء بجمع
و صلی الفجر يومئذ قبل ميقاتها و حدیثنا عثمان بن ابی شیبۃ و اسحق بن ابرہیم جمیعاً عن
جابر عن الاعمش بهذا الاسناد قال قبل وقفتا بغلس (یعنی حضرت جابر و حضرت مسعود و حضرت مصعب و
ملازم جلوت و خلوت سید البشر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کمر سابقین اولین
فی الاسلام و ملازمین خاص حضور سید الانام علیہ افضل الصلاۃ والسلام سے تھے بوجہ کمال قرب بارگاہِ اہلبیت رسالت

عنہ بخاری مسلم ترمذی نسائی ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے :

قال قد مت انا و اخي من اليمن فمكثنا حينئذ
ما نرى الا ان عبد الله بن مسعود رجل من اهل بيت
النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لما نرى من دخوله
و دخول امه على النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم۔ (م)

فرمایا : میں اور میرے بھائی یمن سے آئے تو مدت تک
ہم سمجھا کئے کہ عبد اللہ بن مسعود حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے اہلبیت سے ہیں انھیں اور ان کی ماں
کو جو بکثرت کا شانہ رسالت میں آتے جاتے
دیکھتے تھے۔ ۱۲ منہ

۱/ ۲۲۸ صحیح بخاری باب متى یصلی الفجر بجمع مطبوعہ مطبعہ اشعری میرٹھ
۱/ ۴۱۶ صحیح مسلم باب استحباب زیادة التغلیس بصلوة الصبح مطبوعہ اصح المطابع کراچی
۱/ ۵۳۱ صحیح بخاری من انبأ عبد اللہ بن مسعود قدیمی کتب خانہ کراچی

سے سمجھے جاتے اور سفر و حضر میں خدمت والا منزلت منزلت بستر گستری و مسواک و مطہرہ داری و کفش برداری محبوب باری صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے معزز و ممتاز رہتے، ارشاد فرماتے ہیں میں نے کبھی نہ دیکھا کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی کوئی نماز اس کے غیر وقت میں پڑھی ہو مگر دو نمازیں کہ ایک ان میں سے نماز مغرب ہے جسے مزدلفہ میں عشاء کے وقت پڑھا تھا اور وہاں فجر بھی روز کے معمولی وقت سے پیشتر تارکی میں پڑھی۔

حدیث ۳۴ سنن ابی داؤد میں ہے، **احمد شاقیہ** ناعبد اللہ بن نافع عن ابی مودود عن سلیم بن ابی یحییٰ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال ما جمعا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بین المغرب والعشاء قطفی السفر الامرة (یعنی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی کسی سفر میں مغرب و عشاء ملا کر نہ پڑھی سو ایک بار کے) ظاہر ہے کہ وہ بار وہی سفر حجۃ الوداع ہے کہ شب نہم دی الحجہ مزدلفہ میں جمع فرمائی جس پر سب کا اتفاق ہے۔

اقل اس حدیث کی سند حسن جید ہے، قیقبہ توقیبہ میں ثقہ ثبت رجال ستہ سے، اور عبد اللہ بن نافع ثقہ صحیح کتاب رجال صحیح مسلم سے اور سلیم بن ابی یحییٰ کلاباس بد (اس میں کوئی نقصان نہیں ہے۔ ت) ابن حبان نے انہیں ثقات تابعین میں ذکر کیا، رہے المودود وہ عبد العزیز بن ابی سلیم مدنی ہذلی مقبول ہیں کسافی

عہ صحیح بخاری وغیرہ میں حضرت علقمہ سے مروی ہیں ملک شام میں گیا دو رکعت پڑھ کر دعا مانگی، الہی! مجھے کوئی نیک ہم نشین میسر فرما۔ پھر ایک قوم کی طرف گیا ان کے پاس بیٹھا تو ایک شیخ تشریف لائے میرے برابر آکر بیٹھ گئے میں نے پوچھا یہ کون ہیں؟ لوگوں نے کہا ابو دراء رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ میں نے کہا میں نے اللہ عزوجل سے دعا کی تھی کہ کوئی نیک ہم نشین مجھے میسر کرے اللہ تعالیٰ نے آپ ملائیے۔ فرمایا: تم کون ہو؟ میں نے کہا اہل کوفہ سے۔ فرمایا: اولیس عندکم ابن ام عبد صاحب النعلین والوسادة کہا تمہارے پاس عبد اللہ بن مسعود نہیں وہ نعلین و المطہرۃ۔

یعنی جن کے متعلق یہ خدشے تھے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس مجلس میں تشریف فرما ہوں نعلین اٹھا کر رکھیں اٹھتے وقت سامنے حاضر کریں سوتے وقت بچکھڑا بجھائیں اوقات نماز پر پانی حاضر لائیں ظاہر ہے کہ انہیں خلوت و جلوت ہر حالت میں کیسی ملازمت دائمی کی دولت عطا فرمائی پھر ان کے علم کے بعد کسی کی کیا حاجت ہے قالہ انقاضی کما نقلہ فی المرقاة ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)

التقريب - حافظ الشان نے تہذیب التہذیب میں فرمایا : سلیمان بن ابی یحییٰ حجازی روایت عن ابی ہریرۃ وابت عمر ، و عنہ ابن عجلان و داؤد بن قیس و ابو مودود عبد العزیز بن ابی سلیمان ، قال ابو حاتم : ما حدیثہ پاس ، و ذکرہ ابن حبان فی الثقات ، روایت لہ ابو داود حدیثا واحدا فی الجمع بین المغرب والعشاء ۔

ثُمَّ اقول بعد نظافت سند مثل حدیث کا بروایت ایوب عن نافع عن ابن عمر بلفظ سلم یراہن عمر جمع بینہما قط الا تلك الليلة (ابن عمر کو نہیں دیکھا کہ دو نمازوں کو جمع کیا ہو سوائے اس رات کے۔) مروی ہونا کچھ مضربیں اگر یہاں نافع فعل ابن عمر اور وہاں ابن عمر فعل سید البشر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روایت کریں کیا منافات ہے خصوصاً بروی عن ایوب متصل ہے اور معضل ملاجی کے نزدیک محض مردود و مہمل اور وہ بھی بصیغہ مجہول کہ غالباً مشیر ضعف ہے تو ایسی تعلیق حدیث منقطع کے کب معارض ہو سکتی ہے ۔

حدیث ۳۵ : مؤطائے امام محمد میں ہے : قال محمد بلغنا عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه كتب في الأفاق يناهم ان يجمعوا بين الصلاة واخبرهم ان الجمع بين الصلاتين في وقت واحد كبيرة من الكبائر اخبرنا بذلك الثقات عن العلاء بن الحارث عن مكحول (يعني امير المؤمنين امام العادلين ناطق بالحق والصواب عمر فاروق اعظم رضي الله تعالى عنه) تمام آفاق میں فرمان واجب الاذعان نافذ فرمائے کہ کوئی شخص دو نمازیں جمع نہ کرنے پائے اور اُن میں ارشاد فرما دیا کہ ایک وقت میں دو نمازیں ملانا گناہ کبیرہ ہے) الحمد للہ امام عادل فاروق الحق والباطل نے حق واضح فرما دیا اور اُن کے فرمانوں پر کہیں سے انکار نہ آنے لے گیا مسئلے کو درجہ اجماع تک مقرر کیا ۔

اقول یہ حدیث بھی ہمارے اصولِ حسنِ جیدِ حجت ہے علاء بن الحارث تابعی صدوق حقیقہ رجال صحیح مسلم و سنن اربعہ سے ہیں ۔

اختلاطہ لا یضر عندنا ما لو ثبت الاخذ	علاء کا معطل ہونا ہمارے نزدیک مضرب نہیں ہے جب
بعده فقد ذكر المحقق على الاطلاق	تک یہ ثابت نہ ہو کہ یہ روایت اس سے اختلاط سے
فی فتح القدير کتاب الصلاة باب الشهيد	بعد لی گئی ہے ۔ کیونکہ شیخ ابن ہمام نے فتح القدير کی

حدیث احمد ثنا عفان بن مسلم ثنا حماد بن سلمة ثنا عطاء بن السائب ومعلومات عطاء بن السائب ممن اختلط فقال ارجوان حماد بن سلمة ممن اخذ منه قبل التغير ثم ذكر الدليل عليه ثم قال وعلى الابهام لا ينزل عن الحسن - (ملخا)

کتاب الصلوة باب الشہید میں احمد کی روایت ذکر کی ہے جس کا ایک راوی عطاء بن سائب ہے اور عطاء بن سائب کا مختلط ہونا سب کو معلوم ہے، مگر ابن ہمام نے کہا کہ مجھے امید ہے کہ حماد ابن سلمہ نے یہ روایت عطاء کے اختلاط میں مبتلا ہونے سے پہلے اس سے اخذ کی ہوگی۔ پھر اس کی دلیل بیان کی اور کہا کہ اگر ابہام پایا بھی جائے تو حسن کے درجے سے کم نہیں ہے۔

اور امام مکتول ثقہ فقیہ حافظ جلیل القدر بھی رجال مسلم واربعہ سے ہیں۔

والمرسل حجة عندنا وعند الجمهور اما ابهام شيوخ محمد فتوثيق البهيم مقبول عندنا كما في المسلم وغيره لا سيما من مثل الامام محمد ومع قطع النظر عنه فلقابل ان يقول قد انجبر بالتعدد في فتح المغيث ف ذكر الملقوب مروياها في مشايخ البخاري لابي احمد بن عدي قال سمعت عدة مشايخ يحكون وذكروها ومن طريق ابن عدي مرواها الخطيب في تاريخه وغيره ولا يضر جهالة شيوخ ابن عدي فيها فانهم عدد ينجبون به جهالتهم

مرسل ہمارے اور جمہور کے نزدیک حجت ہے۔ رہا محمد کے اساتذہ کا مبہم ہونا، تو مبہم کی توثیق ہمارے نزدیک نزدیک مقبول ہے، جیسا کہ مسلم وغیرہ میں ہے خصوصاً جب توثیق کرنے والی امام محمد جیسی ہستی ہو، اور اس سے قطع نظر یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ متعدد اسنادوں سے مروی ہونے کی وجہ سے اس کی یہ خامی دور ہوگئی ہے۔ فتح المغيث میں مقلوب کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے کہ مشايخ البخاري میں احمد ابن عدي سے مروی ہے کہ میں نے متعدد مشايخ کو یہ حدیث بیان کرتے سنا ہے۔ ابن عدي ہی کے واسطے سے یہ بات خطیب نے بھی اپنی تاریخ میں ذکر کی ہے اور دیگر

علماء نے بھی۔ اور ابن عدي کے اساتذہ کا مبہم ہونا مضرت نہیں ہے کیونکہ ان کی تعداد اتنی ہے کہ اس کی وجہ سے وہ مجہول نہیں رہتے۔ (ت)

حدیث ۳۶: امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ آثار ماثورة کتاب الحج علیہ ابن ابان میں روایت فرماتے ہیں: أخبرنا اسعيل بن ابراهيم البصري عن خالد الحذاء عن حميد بن هلال عن ابي قتادة

العدوی قال سمعت قراءة كتاب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ثلاث من الكبائر
الجمع بين الصلاتين والقرآن من الرزق والنهبة (یعنی حضرت ابو قتادہ عدوی کہ اجلہ اکابر
وثقات تابعین سے ہیں بلکہ بعض نے انھیں صحابہ میں گنا، فرماتے ہیں میں نے امیر المومنین فاروق اعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا شوق و فرمان سنا کہ تین باتیں کبیرہ گناہوں سے ہیں : دو نمازیں جمع کرنا اور جہاد میں کفار
کے مقابلے سے بھاگنا اور کسی کا مال ٹوٹ لینا)

اقول یہ حدیث اعلیٰ درجہ کی صحیح ہے اس کے سب رجال اسمعیل بن ابرہیم ابن علیہ سے آخر تک مترشحات
عدول رجال صحیح مسلم سے ہیں و اللہ الحمد۔

لطیفہ حدیث موطا کے جواب میں تو ملا جی کو وہی اُن کا عذر معمولی عارض ہوا کہ منع کرنا عمر کا حالت قامت
میں بلا عذر تھا۔

اقول اگر ہر جگہ ایسی ہی تخصیص تراش لینے کا دروازہ کھلے تو تمام احکام شریعہ سے بے قیدوں کو سہل چھٹی
طے جہاں چاہیں کہہ دیں یہ حکم خاص فلاں لوگوں کے لیے ہے، حدیث صحیحین کو تین طرح رد کرنا چاہا :

اول انکار جمع اس سے بطور مفہوم نکلتا ہے اور حنفیہ قائل مفہوم نہیں، اس جواب کی حکایت خود اُس
کے رد میں کفایت ہے اُس سے اگر بطور مفہوم نکلتی ہے تو مرد لغد کی جمع کہ ما لہ الا ہمارے نزدیک مسکوت عنہ ہے
انکار جمع تو اس کا صریح منطوق و مدلول مطابقی و مخصوص عبارة النص ہے۔

اقول اولاً اُس کی نسبت اگر بعض اجلہ شافعیہ کے قلم سے براہ بشریت لفظ مفہوم نکل گیا مگر مدعی
اجتہاد و حرمت تقلید ابو حنیفہ و شافعی کو کیا لائق تھا کہ حدیث صحیح بخاری و صحیح مسلم رد کرنے کے لیے ایسی بدیہی غلطی
میں ایک متاخر مقلد کی تقلید جامد کرتے شاید رد احادیث صحیحہ میں یہ شرک صریح جائز و صحیح ہو گا اب نہ اُس میں
شائبہ نصرانیت ہے نہ اتخاذ احباب اہم و مرہبانہم اس باباً من دون اللہ (انہوں نے اپنے عالموں
اور راہبوں کو اللہ کے علاوہ اپنا رب بنالیا۔ ت) کی آفت کبر مقتا عند اللہ ان تقولوا مالا تفعلون (اللہ
کے نزدیک بڑا جرم ہے کہ تم اس کام کا کہو جو خود نہیں کرتے۔ ت)

ثانیاً بفرض غلط مفہوم ہی سہی اب یہ نامسلم کہ حنفیہ اس کے قائل نہیں صرف عبارات شارح غیر متعلقہ

بعقوبات میں اس کی نفی کرتے ہیں کلام صحابہ ومن بعدہم من العلماء میں مفہوم مخالفت بے خلاف مرعی و معتبر کما نص علیہ
فی تحریر اصول والنہر الفائق والدر المختار وغیرہا من الاسفار قد ذکرنا تفصیلاً فی
رسالتنا القطوف الدانیۃ لمن احسن الجماعۃ الثانیۃ۔

دوم ایک رام پوری ملا سے نقل کیا کہ ابن مسعود سے مسند ابی یعلیٰ میں یہ روایت بھی ہے کہ کان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یجمع بین الصلواتین فی السفر (رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر میں دو نمازیں جمع
کرتے تھے۔) تو موجب ہے کہ حدیث صحیحین کو حالت نزول منزل اور روایت ابی یعلیٰ کو حالت سیر پر حمل کریں یہ مذہب
امام مالک کی طرف مود کر جائے گا۔

فل

اولاً ملا جی خود ہی اسی بحث میں کہہ چکے ہو کہ شاہ صاحب نے مسند ابی یعلیٰ کو طبقہ ثانی میں جس میں سب
اقسام کی حدیثیں صحیح غریب معروف شاذ منکر مقلوب موجود ہیں ٹھہرایا ہے، پھر خود ہی اس طبقے کی کتاب کو کتب
اس کتاب کی حدیث بدون تصحیح کسی محدث کے یا پیش کرنے سند کے کیونکر تسلیم کی جاوے یہ کتاب اس طبقے کی ہے
جس میں سب اقسام کی حدیثیں صحیح اور قویہ منقط ہیں یہ کیا دھرم ہے کہ اوروں پر منہ آو اور اپنے لیے ایک رام پوری ملا
کی تقلید سے حلال بناؤ اتخذوا اجارہم و سہبانہم۔

ثانیاً قول ملا جی! کسی ذی علم سے التجا کرو تو وہ تمہیں صریح و محمل و متعین و محمل کا فرق سکھائے حدیث
صحیحین انکار جمع حقیقی میں نص صریح ہے اور روایت ابی یعلیٰ حقیقی جمع کا اعلیٰ پتا نہیں دیتی بلکہ احادیث جمع صوری
میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیثیں صاف صاف جمع صوری بتا رہی ہیں تمہاری ذی ہوشی کہ نص و محمل کو
لذا کہ اختلاف محامل سے راہ توفیق ڈھونڈتے ہو۔

لطیفہ اقول ملا جی کا اضطراب قابل تماشا ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کہیں راوی جمع
ٹھہرا کر عدد رواۃ پندرہ بتاتے ہیں کہیں نافی سمجھ کر چودہ عدد کلام میں جہاں راویان جمع گنائے صاف صاف کہا
ابن مسعود فی احادیث الروایتین اب رامپوری ملا کی تقلید سے وہ احادیث روایتیں بھی گئی ابن مسعود خاص
مشتبان جمع میں ٹھہر گئے۔

سوم جسے ملا جی بہت ہی علق نفیس سمجھے ہوئے ہیں ان دو کو عربی میں بولے تھے یہاں چمک چمک کر اردو
میں چمک رہے ہیں کہ اگر کو جس جمع کو ابن مسعود نے نہیں دیکھا وہ درست نہیں تو تم پر یہ پہاڑ مصیبت کا ٹوٹے گا

کہ جمع بین الظہر اور عصر کو عرفات میں کیوں درست کہتے ہو باوجودیکہ اس قول ابن مسعود کے سے تو نفی جمع فی العرفات کی بھی مفہوم ہوتی ہے پس جو تم جواب رکھتے ہو اسی کو ہماری طرف سے سمجھو یعنی اگر کہو نہ ذکر کرنا ابن مسعود کا جمع فی العرفات کو بنا بر شہرت عرفات کے تھا تو ہم کہیں گے کہ جمع فی السفر بھی قرن صحابہ میں مشہور تھی کیونکہ چودہ صحابی سوا ابن مسعود کے اُس کے ناقل ہیں تو اسی واسطے ابن مسعود نے اس کا استثنائہ کیا اور اب محل نفی کا جمع بلا عذر ہوگی اور اگر کہو کہ ہم فی العرفات بالمقاسہ معلوم ہوتی ہے تو ہم کو کون مانع ہے مقاسہ سے و علیٰ ہذا النقیاس جو جواب تمہارا ہے وہی ہمارا ہے۔ اس جواب کو ملا جی نے گل سرسبہ بنا کر سب سے اول ذکر کیا اُن دو کی تو امام نووی و سلام اللہ علیہما کی طرف نسبت کی مگر اسے بہت پسند کر کے بلا نقل و نسبت اپنے نامہ اعمال میں ثبت رکھا حالانکہ یہ بھی کلام امام نووی میں مذکور اور فتح الباری وغیرہ میں ماثور تھا شہرت جمع عرفات سے جو جواب امام محقق علی الاطلاق محمد بن الہمام وغیرہ علمائے اعلام خفیہ کرام نے افادہ فرمایا اُس کا نفیس و حلیل مطلب ملا جی کی فہم تنگ میں اصلانہ دھنسا اجتہاد کے نشہ میں ادعائے باطل شہرت جمع سفر کا آوازہ کسا، اب فقیر غفرلہ المولی القدیر سے تحقیق حق سنیے **فاقول** و بکول ربی اصول اولاً ملا جی جواب علماء کا یہ مطلب سمجھے کہ سیدنا ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیکھیں تو تین نمازیں غیر وقت میں مگر دو ذکر کیں مغرب و صبح مزدلفہ اور تیسری یعنی عصر عرفہ کو بوجہ شہرت ذکر نہ فرمایا جس پر آپ نے یہ کہنے کی گنجائش سمجھی کہ یونہی جمع سفر بھی بوجہ شہرت ترک کی اس ادعائے باطل کا لفاظی تو محمد اللہ تعالیٰ اوپر کھل چکا کہ شہرت و کثرت نفس ثبوت کے لالے پڑے ہیں حضرت نے چودہ صحابہ کرام کا نام لیا پھر آپ ہی دسٹل سے دست بردار ہوئے چار باقی ماندہ میں دو کی روایتیں نری بے علاقہ اتر گئیں رہے دو، وہاں بعونہ تعالیٰ وہ قاہر باہر جواب پائے کہ جی ہی جانتا ہوگا، اگر بالفرض دو سے ثبوت ہو بھی جاتا تو کیا صرف دو کی روایت قرن صحابہ میں شہرت ہے، مگر یہاں تو کلام علماء کا وہ مطلب ہی نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صرف انھیں دو نمازوں عصر عرفہ و مغرب مزدلفہ کا غیر وقت میں پڑھنا ثابت، انھیں دو کو ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیکھا انھیں دونوں کو صلاتین کہہ کر یہاں شمار فرمایا اگرچہ تفصیل میں بوجہ شہرت عامہ تمامہ ایک کا نام لیا صرف ذکر مغرب پر اقتصار فرمایا ایسا اکتفا کلام صحیح میں مشائع، قال عز وجل،

وَجَعَلْ لَكُمْ سِرَابِيلَ تَقِيَكُمُ الْحَرَّ (اور تمہارے لیے لباس بنائے جو تمہیں گرمی سے بچاتے ہیں۔)
خود انھیں نمازوں کے بارے میں امام سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ارشاد دیکھئے کہ پوچھا گیا کیا عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سفر میں کوئی نماز جمع کرتے تھے؟ فرمایا، لا الا بجمعہ (نہ مگر مزدلفہ میں) کما قد ہنا

عن سنن النسائي طحاوي! یہاں بھی کہہ دیجیو کہ جمع سفر کو شہرؔ چھوڑ دیا ہے، اور سننے امام ترمذی اپنی صحیح میں فرماتے ہیں،
العمل علیٰ هذا عند اهل العلم ان لا یجمع بین اہل علم کے ہاں عمل اسی پر ہے کہ بغیر سفر کے اور یوم عرفہ
الصلاتین الا فی السفر او بعرضۃ۔ کے دو نمازیں جمع نہ کرے۔ (ت)

ترمذی نے صرف نماز عرفہ کا استثنا کیا نماز مزدلفہ کو چھوڑ دیا ہے یہ کہ یہ دونوں جمعیں متلازم ہیں اور ایک کا ذکر
دوسری کا یقیناً نہ کر خصوصاً نماز عرفہ کہ ظہر و اشہر تو مزدلفہ کا ذکر دونوں کا ذکر ہے غرض ان صلاتین کی دوسری نماز ظہر عرفہ
ہے نہ فجر نحر وہ مسئلہ جدگانہ کا افادہ ہے کہ دو نمازیں تو غیر وقت میں پڑھیں اور فجر وقت معمول سے پیشتر تاریکی میں
اور بلاشبہ اجماع امت ہے کہ فجر حقیقتہً وقت سے پہلے نہ تھی نہ ہرگز کہیں کبھی اس کا جواز، اور خود اسی حدیث ابو مسعود
کے لفظ مسلم کے یہاں بروایت جریر عن الاعمش قال قبل وقتها بغسۃ اُس پر شہد، اگر رات میں پڑھی جاتی ذکر
غسل کے کیا معنی تھے صحیح بخاری میں تو تصریح صریح ہے کہ فجر بعد طلوع فجر پڑھی۔

اذ قال حدثنا عبد الله بن سرجاء ثنا اسرائيل
عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن یزید قال
خرجنا مع عبد الله الى مكة ثم قدما جمعا
(وفیه) ثم صلى الفجر حين طلعت الشمس
الحديث وقال حدثنا عمرو بن خالد ثنا زهير
ثنا ابو اسحق سمعت عبد الرحمن بن یزید
يقول حج عبد الله مرضى الله تعالى عنه فأتيت
المزدلفة (وفیه) فلما طلع الفجر قال ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يصلي
هذه الساعة الا هذه الصلاة في هذا المكان
من هذا اليوم الحديث۔
کہا، حدیث بیان کی ہم سے عبد اللہ ابن رجا نے ہر اسل
سے، اس نے ابواسحق سے، اس نے عبد الرحمن سے کہ
ہم عبد اللہ کے ساتھ مکہ آئے، پھر مزدلفہ آئے۔ اس
روایت میں ہے کہ پھر فجر پڑھی جب فجر طلوع ہوئی،
الحديث۔ اور کہا، حدیث بیان کی عمر بن خالد نے زہیر
سے، اس نے ابواسحاق سے کہ میں نے عبد الرحمن ابن
یزید سے سنا ہے کہ عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے حج کیا تو ہم
مزدلفہ کو آئے۔ اس میں ہے جب فجر طلوع ہوئی تو کہا
کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس وقت میں کوئی نماز
نہیں پڑھتے تھے مگر یہ نماز، اسی جگہ، اسی
دن، الحديث۔ (ت)

- ۱/۲۶ جامع ترمذی ابواب الصلوة باب ما جاء في الجمع بين الصلوتين مطبوعہ رشیدیہ دہلی
۱/۴۱۴ صحیح مسلم استحباب زیادة التغلیس الخ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی
۱/۲۲۸ بخاری شریف کتاب المناسک باب متى یصلی الفجر یجمع " " " " " " المطابع کراچی
۱/۲۲۶ گہ " " باب من اذن واقام لكل واحدة منهما " " " " " " مطبوعہ رشیدیہ دہلی

اور یہ بھی اجماع موافق و مخالف ہے کہ عصر غروب مغرب مزدلفہ حقیقہ غیر وقت میں پڑھیں تو فجر نحر و مغرب مزدلفہ کا حکم یقیناً مختلف ہے ہاں عصر غروب مغرب مزدلفہ متحد الحکم اور غیر وقت میں پڑھنے کے حقیقی معنی انہیں کے ساتھ حاصل ہو جب تک حقیقت بنتی ہو مجاز کی طرف عدول جائز نہیں نہ جمع بین الحقیقۃ و المجاز ممکن خصوصاً ملاجی کے نزدیک تو جب تک مانع قطعی موجود نہ ہو ظاہر پر حمل واجب اور شک نہیں کہ بے وقت پڑھنے سے ظاہر و متبادروہی معنی ہیں جو اُن عصر و مغرب میں حاصل نہ وہ کہ فجر میں واقع تو واجب ہوا کہ جملہ صلی الفجر اُن صلاتین کا بیان نہ ہو بلکہ یہ جملہ مستقلہ ہے اور صلاتین سے وہی عصر و مغرب مراد تو اُن میں اصلاً کسی کا ذکر ہرگز متروک نہیں، ہاں تفصیل میں پتے کے لیے ایک ہی کا نام لیا بوجہ کمال اشتہار دوسری کا ذکر ملوی کیا بکہ اللہ یہ معنی ہیں جو اب علماء کے جس سے ملاجی کی فہم میں اور ناحق انچہ انسان میکند کی ہوس، ملاجی؛ اب اُس برابری کے بڑے بول کی خبریں کہنے کہ جو جواب تمہارا ہے وہی ہمارا سمجھے خدا کی شان سے

او گمان بردہ کہ من کردم چو او
فرق را کے بیند آن استیزہ جو

قائدہ : یہ معنی نفیس فیض فلاح علیم جل مجدہ سے قلب فقیر القا ہوئے پھر ارکان اربعہ ملک العلماء بحر العلوم قدس سرہ مطالعہ میں آئی دیکھا تو یسیر کی جتنے افادہ فرما سکے ہیں والحمد للہ علی حسن التفہیم ارشاد فرماتے ہیں رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ :

وايضاً، خبر الجمع انما نقلوا في غزوة تبوك،
وكان في تلك الغزوة الاف من الرجال، وكان
كل صلوا اخلف رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم، ولم يخبر منهم الا واحد او اثنان،
ولم يشتمروا، ولم يرو غيره، بل بعض
الحاضرين انكروا ذلك، حتى قال ابن مسعود،
ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم صلى صلاة لغير ميقاتها؛ الا صلى صلوتين
جمع بين المغرب والعشاء بجمع، وصلى
الفجر يومئذ قبل ميقاتها، رواه الشيخان

نیز دو نمازوں کو جمع کرنے کی خبر صرف غزوۂ تبوک میں
منقول ہے اور اس غزوے میں ہزاروں لوگ شامل
تھے اور سب نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
پیچھے نمازیں پڑھی تھیں، مگر ایک یا دو کے علاوہ کسی نے
جمع کرنے کا ذکر نہیں کیا، نہ یہ بات مشہور ہوئی، اس
روایت کے علاوہ جمع کی کوئی روایت نہیں آئی ہے،
بلکہ بعض حاضرین تبوک نے اس جمع سے صاف انکار
کیا ہے، حتیٰ کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ۔ جن کے بارے
میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
ابن ام عبد (یعنی ابن مسعود) کی باتوں سے تمسک کیا کرو۔

وابوداؤد والنسائی، فنفی ابن مسعود، الذی قال فیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: تمسکوا بعہد ابن اُمّ عبد، تقدیم صلاۃ عن الوقت وتاخیرھا، واخبر بانہ لم یقع الا فی صلاۃ یتین، یتین احدھما، وهو المغرب بجمع اخرھا فی وقت العشاء، ولم یتبین الاخر، وهو العصر یوم عرفة، بتقدیمہ فی وقت الظہر، لشہرتہ، ولعلہ بالمقایسۃ، واخبر خبرا اخر، وهو تقدیم الفجر عن الوقت المسنون المعتاد عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واذا کان حال خبر الجمع ما ذکرنا وجب ردہ او تاویلہ۔

نے فرمایا ہے کہ میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کوئی نماز بغیر وقت کے پڑھی ہو مگر دو نمازیں مزدلفہ میں مغرب وعشاء کو جمع کیا اور اس دن فجر کی نماز اپنے وقت سے پہلے پڑھی۔ بحوالہ بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی۔ اس طرح ابن مسعود نے نماز کی اپنے وقت سے تقدیم و تاخیر کی نفی کر دی ہے اور بتا دیا ہے کہ ایسا صرف دو نمازوں میں ہوا تھا، جن میں سے ایک نماز کا تو انہوں نے ذکر کر دیا، یعنی مزدلفہ کی مغرب، کہ اس کو عشاء تک مؤخر کیا تھا، مگر دوسری نماز کا ذکر نہیں کیا، یعنی عرفہ کی عصر کا، کہ اس کے ظہر کے وقت میں مقدم کر کے پڑھا تھا، عدم ذکر کی وجہ، اس کا مشہور ہونا ہے، نیز یہ بات قیاس سے بھی معلوم ہو سکتی ہے۔ چنانچہ اس کی بجائے انہوں نے دوسرا واقعہ بیان کر دیا کہ فجر کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسنون اور اپنے معناد وقت سے پہلے پڑھا، تو جب جمع کی روایت کا حال یہ ہے جو ہم نے ذکر کیا، تو ضروری ہے کہ یا تو اس کو رد کر دیا جائے یا کوئی تاویل کی جائے۔ (ت)

اور اس کے مطالعہ سے بحمد اللہ تعالیٰ ایک اور تواد حسن معلوم ہوا فقیر غفرلہ نے حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پہلے جواب میں غروب شفق کو قرب غروب پر حمل اور اس محمل کو ان نصوص صریحہ مفسرہ کی طرف رد کیا اور قصہ مرویہ ابن عمر کو واحد بتایا تھا بعینہ یہی مسلک ملک العلماء نے اختیار فرمایا، فرماتے ہیں:

غروب شفق سے مراد غروب کے قریب ہونا ہے کیونکہ قصہ ایک ہی ہے اور ہم نے پہلے جو روایت بیان کی ہے وہ مفسر ہے، تاویل کا احتمال نہیں رکھتی، اس لیے یا تو غروب شفق کی، قرب غروب سے تاویل کرنی پڑے گی، یا یہ کہا جائے گا کہ یہ کسی راوی کا وہم ہے اور پہلے

بل المراد بغروب الشفق، قرب غروبہ، لان القصۃ واحده، وما ذکرنا من قبل مفسر لا یقبل التأویل، فیاوّل بقرب غروب الشفق، او یقال: هذا من وہم بعض الرواة، واما ما ذکرنا اولاً، فهو مطابق

للامر المتقرر في الشرع من تعيين الاوقات ۛ
جو ہم نے روایت ذکر کی ہے وہ شرع میں جو کچھ مقرر ہو چکا ہے
یعنی تعیین اوقات، اس کے مطابق ہے۔ (ت)

بحمد اللہ تعالیٰ تیسرا توار اور واضح ہوا حدیث معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں کلام فقیر یاد کیجئے کہ اس روایت
میں اسی طرح مقال واقع ہوئی مگر فقیر کہتا ہے اس کا کون سا حرف جمع حقیقی میں نص ہے الخ بعینہ سہی طریقہ مع شے
زائد مولانا بحر قدس سرفہ پچلے بعد عبارت مذکورہ فرماتے ہیں،

اما جمع التقديم فلم يروا في الروايات الشاذة
لا اعتد ادبها عند سطوع شمس القاطع - ثم
ليس في رواية ابي داود عن معاذ ما يدل على
تقديم العصر عن وقتها، وانما فيه، اذا تراغت
الشمس قبل ان يرتحل جمع بين الظهر و
العصر، ويجوز ان يكون الجمع بان يؤخر
الظهر الى آخر وقتها ويعجل العصر اول وقتها -
او ان المراد بالجمع، الجمع في نزول واحد
وانكنا اوتنا في وقتيهما - فافهم - هكذا ينبغي
ان يفهم المقام ۛ

رہی جمع تقدیم، تو اس کا ذکر صرف شاذ روایات میں ہے،
اور قطعی دلیل کا سورج طلوع ہونے کے بعد ان کا
کوئی اعتبار نہیں ہے۔ پھر ابو داود کی روایت میں ایسا
لفظ ہے بھی نہیں جو عصر کی اپنے وقت سے تقدیم پر
دلالت کرتا ہو۔ اس میں تو صرف اتنا ہے کہ اگر دو انگ
سے پہلے سورج ڈھل جاتا تھا تو ظہر و عصر کو جمع کر لیتے تھے۔
ہو سکتا ہے کہ جمع اسی طرح کرتے ہوں کہ ظہر کو آخر وقت
تک مؤخر کر دیتے ہوں اور عصر اول وقت میں پڑھ لیتے
ہوں۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ جمع سے مراد یہ ہے کہ
دونوں کو پڑھنے کے لیے ایک ہی مرتبہ اُترتے تھے،

اگرچہ ادا اپنے اپنے وقت میں کرتے تھے۔ اس کو سمجھو۔ اسی طرح اس مقام کو سمجھنا چاہئے۔ (ت)
اور واقعی بحمد اللہ تعالیٰ یہ تینوں مطالب عالیہ وہ جواہر غالیہ ہیں جن کی قدر اہل انصاف ہی جانیں گے علامہ بحر
قدس سرفہ سا فاضل جامع اجل واعز دقیق النظر اگر ایک بیان مسلسل محل مختصر میں انہیں افادہ فرما جائے ان کی شان
تدقیق سے کیا سب سے بڑھتی ہے ایک رنگ افکار ان کے کلام سے مترشح کہ فرماتے ہیں هكذا ينبغي ان يفهم
المقام مگر فقیر حقیر قاصر فتر پر ان جملہ قدسیدہ زاہرہ اور ان کے ساتھ اور دقائق و حقائق باہرہ مذکورہ
کثیرہ وافرہ کا افادہ محض عطیہ علیہ حضرت و باب جواد بے سبقت استحقاق و تقدم استعداد ہے ذلك فضل الله
علينا وعلى الناس ولكن اكثرا الناس لا يشكرون ۛ ربك لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك

وكمال الاثك ووقور نعمائك صل وسلم وبارك على اكرم انبيائك محمد وآله وسانا اصفياك اعيان.
مولانا قدس سرافان نفائس عزيزہ کو بیان کر کے فرماتے ہیں :

انظر ما اذق نظر ائمتنا حيث لا تقوت عنهم
دیکھ تو ہمارے ائمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی نظر کیسی
دقیقہ ہے کہ کوئی دقیقہ ان سے فروگزاشت نہیں ہوتا۔

فقیر کہتا ہے ہاں واللہ آپ کے ائمہ اور کیا جانا کیسے ائمہ ماسکان ازمرہ وکاشفان غمہ ایسے ہی دقیق النظر و
عالی مدارک و شامان بزم و شیران معارک ہیں کہ منازل دقیق اجتہاد میں اوروں کے مساعی جمیلہ ان کے توسن حق قرار
کی گرد کو نہ پہنچے اور کیوں نہ ہو کہ آخروہ وہی ہیں کہ اگر ایمان و علم ثریا پر معلق ہوتا لے آتے آج کل کے کوران بے بصر
ان کے معارج علیہ سے بے خبر، اگر آئینہ عالم تاب میں اپنا منہ دیکھ کر طعن و تشنیع سے پیش آئیں کیا کیجئے
مہ فشانہ نور و سنگ عو عو کند

ہر کے بر خلقت خود سے تند

(چاندروشنی پھیلاتا ہے اور کتا بھونکتا ہے ہر کوئی اپنی فطرت کے مطابق چلتا ہے)

ان حضرات کی طویل و عریض بد زبانوں کا نمونہ ہمیں دیکھ لیجئے مسئلہ جمع میں ملا جی کے دعوے تھے کہ وہ دلائل قطعیہ
سے ثابت ہے اور اس کا خلاف کسی حدیث سے ثابت نہیں نہ جین صوری پر اصل کوئی دلیل خفیہ کے پاس ہے
اب بحول و قوت رب قدیر سب اہل انصاف نے دیکھ لیا کہ کس ہستی پر یہ ن ترانی کس برتے پر تپانی و لا حول لا قوۃ
الا باللہ العلیٰ العظیم۔

ثانیاً اقول وباللہ التوفیق اگر نظر متبع کو رخصت جولاں دیکھتے تو بعونہ تعالیٰ واضح ہو کر یہ جواب علما
محض تنزیلی تھا ورنہ اسی حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ جمع عرفات بھی ذکر فرما چکے، یہی حدیث
سنن نسائی کتاب المناسک باب الجمع بین الظهر والعصر بعرفہ میں یوں ہے :

اخبرنا اسمعيل بن مسعود عن خالد عن	ہیں خبر دی اسمعیل بن مسعود نے خالد سے شعبہ سے
شعبة عن سليمان بن عمار عن عمار بن	عمارہ بن عمیر سے عبد الرحمن بن یزید سے کہ عبداللہ بن مسعود
عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود	رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا : نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
تعالى عنه قال : كان رسول الله صلى الله	وسلم ہر نماز اس کے وقت ہی میں پڑھتے تھے مگر
تعالى عليه وسلم يصلي الصلاة لوقتها الا	مزدلفہ و عرفات میں۔

بجمع في مزدلفة و عرفات۔

۱۔ ارکان اربعہ لبحر العلوم تتمہ فی الجمع بین الصلوٰتین مطبوعہ مطبع علوی انڈیا ص ۱۳۸

۲۔ النسائی کتاب الجمع بین الظهر والعصر بعرفہ مکتبہ سلفیہ لاہور ۳۹/۲

مُلا جی! اب کئے مصیبت کا پہاڑ کس پر ٹوٹا! ملا جی! ابھی آپ کی نازک چھاتی پر دلی کی پہاڑی آئی ہے سخت جانی کے آسرے پر سانس باقی ہو تو سر بچائیے کہ عنقریب مکہ کا پہاڑ ابوقیس آتا ہے۔ ملا جی! دعوے اجتہاد پر ادھار کھائے پھرتے ہو اور علم حدیث کی ہوائ لگی احادیث مرویہ بالمعنی صحیحین وغیرہا صحاح و سنن مسانید و معاجم و جوامع و اجزاء وغیرہا میں دیکھے صد ہا مثالیں اس کی پائے گا کہ ایک ہی حدیث کو رِوَاۃ بالمعنی کس کس متنوع طور سے روایت کرتے ہیں کوئی پوری کوئی ایک ٹکڑا کوئی دوسرا کوئی کسی طرح کوئی کسی طرح جمع طرق سے پوری بات کا پتا چلتا ہے ولہذا امام الشان ابو حاتم رازی معاصر امام بخاری فرماتے ہیں ہم جب تک حدیث کو ساٹھ وجہ سے نہ لکھتے اس کی حقیقت نہ پہچانتے۔ یہاں بھی مخرج حدیث اعمش بن عمار عن عبد الرحمن عن عبد اللہ بن اعمش کے بعد حدیث منتشر ہوئی اُن سے شخص بن غیاث و ابو معویہ و ابو عوانہ و عبد الواحد بن زیاد و جریر و سفین و داؤد و شعبہ وغیرہم ابتداء نے روایت کی یہ روایتیں الفاظ و اطوار و بسط و اختصار و ذکر و اقتصار میں طرق شتی پر آئیں کسی میں مغرب و فجر کا ذکر ہے ظہر عرفہ مذکور نہیں کروایۃ الصحیحین کسی میں ظہر عرفہ و مغرب کا بیان ہے فجر مزدلفہ ماثور نہیں کروایۃ النسائی کسی میں صرف مغرب کا تذکرہ ہے ظہر و فجر و صیغہ ہا سرائیت وغیرہ کچھ مسطور نہیں

کحدیث النسائی ایضا فی المناسک ، باب جمع	جیسا کہ نسائی کی حدیث جو کتاب المناسک ، باب جمع
الصلواتین بالمزدلفة ، أخبرنا القاسم بن	الصلواتین بالمزدلفة میں ہے حدیث بیان کی ہم سے
زکریا ثنا مصعب بن المقدام عن داود عن	قاسم ابن زکریا نے مصعب ابن مقدم سے ، اس نے
الاعمش عن عمار عن عبد الرحمن بن	داؤد سے ، اس نے اعمش سے ، اس نے عمار سے ،
یزید عن ابن مسعود ان النبی صلی اللہ تعالیٰ	اس نے عبد الرحمن ابن یزید سے ، اس نے ابن مسعود
علیہ وسلم جمع بین المغرب والعشاء یجمع	رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
	نے مغرب و عشاء کو مزدلفہ میں جمع کیا۔ (ت)

اکثر میں نماز فجر پیش از وقت مذکور ہے وھو بطریق کل ما ذکرنا من رواۃ الا اعمش ما خلا جبربرا (سوائے جریر کے اعمش کے جتنے راوی ہم نے ذکر کیے ہیں اسی طریقہ سے ان کے تحت ہیں) کسی میں لفظ بغلس مفید واقع و مصرح مرام کی تصریح ہے کما مر لمسلم من حدیث الضببی (جیسا کہ مسلم کے حوالے سے ضببی کی حدیث گزری ہے) ان تنومات سے نہ وہ حدیثیں متعدد ہو جائیں گی نہ ایک طریق دوسرے کا نافی و منافی ہوگا بلکہ ان کے اجتماع سے جو حاصل ہو وہ حدیث تام قرار پائے گا۔ اب خواہ یہ اختلاف رواۃ اعمش کی روایت بالمعنی سے ناشے ہوا خواہ خود اعمش نے

مختلف اوقات میں مختلف طور پر روایت بالمعنی کی اور ہر راوی نے اپنی سموع پہنچائی چاہے یہ تنویرِ آفتاب نے خود کی چاہے عمارہ یا عبد الرحمن سے ہوئی اور وہ سب آفتاب نے سنی یا آفتاب کو پہنچی خواہ اصل فقہائے سند سیدنا عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اوقاتِ حدیدہ میں حسبِ حاجت مختلف طوروں پر ارشاد فرمائی مثلاً شبِ مزدلفہ راہِ مزدلفہ میں یا وہاں پہنچ کر آج کی مغرب و فجر کا مسئلہ ارشاد کرنے کے لیے صرف انہیں دو کا ذکر فرمایا عصر تو سب کے سامنے ابھی جمع کر چکے تھے اُس کے بیان کی حاجت کیا تھی دوسرے وقت جمع بین الصلاتین کا مسئلہ پیش ہو وہاں ذکرِ فجر کی حاجت نہ تھی عصرِ عرفہ و مغربِ مزدلفہ کے ذکر پر قناعت کی کہ سوا ان دو نمازوں کے حضورِ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی جمع نہ فرمائی اور کسی وقت مغرب و عشاءِ مزدلفہ کا ذکر ہو کہ ان میں سنت کیا ہے اس وقت یہ کھلی حدیث مختصر افادہ کی۔

ثم اقول لطف یہ کہ یہی حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ دوسرے مخرج مروی صحیح بخاری و سنن نسائی سے سیدنا امام محمد نے آثارِ مرویہ کتاب الحج میں بسندِ جلیل و صحیح جس کے سبب رواۃ اجلۃ ثقات و ائمۃ اثبات و رجال صحیحین بلکہ صحاح ستہ سے ہیں یوں روایت فرمائی :

أخبرنا سلام بن سليم الحنفي عن أبي اسحق السبيعي عن عبد الرحمن بن اسود عن علقمة بن قيس الأسود بن يزيد قال كان عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه يقول لا جمع بين الصلاتين إلا بعرفة الظهر والعصر۔

سلام بن سليمان الحنفي ابواسحاق سبيعي عن عبد الرحمن بن اسود عن علقمة بن قيس اور اسود بن يزيد سے راوی ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے جمع بین الصلاتین جائز نہیں مگر عرفہ میں ظہر و عصر۔

کیوں ملاحظہ! اب یہاں کہہ دینا کہ ابن مسعود نے فقط جمع عرفات و یکھی جمع مزدلفہ خارج رہی حالانکہ ہرگز نہ اس سے اعراض نہ اس پر اعتراض بلکہ ہر محل و موقع کلام میں وہاں کی قدر حاجت پر اقتضائے یہاں منافق کے جمع بین الظہر و العصر کا ذکر ہو گا اُس پر فرمایا کہ ان میں جمع صرف ردِ تہ عرفہ عرفات میں ہے اس کے سوا ناجائز، و لہذا الصلاتین معرفت بلام فرمایا جس میں اصل عہد ہے۔ ملاحظہ! کتب حدیث آنکھ کھول کر دیکھو روایات بالمعنی کے یہی انداز آتے ہیں خصوصاً امام بخاری تو بذاتِ خود اپنی جامع صحیح میں اس کے عادی ہیں حدیث کو ابواب مختلفہ میں بہت حاجت پارہ پارہ کر کے لاتے ہیں اس سے ایک پارہ دوسرے کو رد نہیں کرتا بلکہ وہ مجموعہ حدیث کا مل ٹھہرتی ہے۔

پس بحمد اللہ تعالیٰ واضح و آشکار ہوا کہ یہ حدیث بھی تمام و کمال یوں ہے کہ میں نے کبھی نہ دیکھا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو نمازیں جمع فرمائی ہوں کبھی کوئی نماز اپنے وقت سے پہلے یا وقت کے بعد پڑھی ہو مگر صرف دو عصر و عشاء وقت ظہر اور مغرب مزدلفہ وقت عشاء، اور اُس دن فجر کو بھی وقت مسنون و معمول سے پہلے طلوع فجر کے بعد ہی تاریکی میں پڑھ لیا تھا اُس دن کے سوا کبھی ایسا بھی نہ کیا۔ الحمد للہ کہ آفتاب حق و صواب بے پردہ و حجاب رابعۃ النہار پر پہنچا، اب اس حدیث نسانی جامع ذکر عرفہ و مزدلفہ پر ملا جی نے کمال بکا برہ جو چوٹیں کی ہیں اُن کی خدمت گزاری کیجئے اور ماہ ضیاء پناہ رسالہ کو باذنہ تعالیٰ شب تمام کا شرہہ دیجئے واللہ المعین و ہر مستعین۔

لطیفہ یارب جہل جاہلین سے تیری پناہ، ملا جی تو ردِ احادیث و جرح ثقات و قدح صحاح کے دھنی ہیں۔ عمل بالحدیث کے ادعائی راجع میں انھیں مکابروں کی دیواریں چنی ہیں۔ حدیث صحیح نسانی شریف کو دیکھا کہ انہیں مسیبت کا پہاڑ توڑے گی۔ حضرت کے گل سرسبد کو گل تہ گھن بنا چھوڑے گی لہذا انیام حیا سے تیغِ ادا نکالی اور احادیث صحاح میں کچل مضمون فریقا تکذبون و فریقا تقتلون کی یوں بنا ڈالی حدیث نسانی کی نامقبول اور مجروح اور متروک ہے و و را دی اس کے مجروح ہیں ایک سلیمان بن ارقم کہ اُس کی توثیق کسی نے نہیں کی بلکہ ضعیف کہا اس کو تقریب میں سلیمان بن ارقم ضعیف اور ایک خالد بن مخلد کہ یہ شخص رافضی تھا اور صاحب احادیث افراد کا لہذا تقریب میں خالد بن مخلد صدوق قلیع و لا افراد۔

اقول اولاً وہی ملا جی کی قدیمی سفاہت نشیۃ و رفس کے فرق سے جہالت۔

ثانیاً صحیحین سے وہی پرانی عداوت خالد بن مخلد نہ صرف نسانی بلکہ بخاری و مسلم و غیرہما جملہ صحاح ستہ کے رجال سے ہے امام بخاری کا خاص استاذ اور مسلم وغیرہ کا استاذ الاستاذ۔

ثالثاً ملا جی! تم نے تو علم حدیث کی الفت بے بھی نہ پڑھی اور ادعائے اجتہاد کی یوں بے وقت جڑھی ڈرا کسی پڑھے لکھے سے ضعیف و متشیع و صاحب افراد اور متروک الحدیث میں فرق سیکھو، متشیع و صاحب افراد ہوتا تو اصلاً موجب ضعف نہیں، صحیحین دیکھیے ان کے رواہ میں کتنے متشیع موجود ہیں اور لہ افراد والوں کی کیا گنتی جبکہ ہم حاشی فضل اول میں بکثرت لہ ادھام یھم، سربما وھم، یخطئ، یخطئ کثیوا، کثید الخطاء، کثید الغلط وغیرہ والے ذکر کر آئے، رہا ضعیف اُس میں اور متروک میں بھی زمین و آسمان کا بل ہے ضعیف کی حدیث مقبر و مکتوب اور منابعات و شواہد میں مقبول و مطلوب ہے بخلاف متروک اس معنی اور اس کے متعلقہ کی

علہ مثل ابان بن یزید العطار، یزید بن ابی انیسۃ، عبد الرحمن بن غزوان وغیرہم ۱۲ منہ (د م)

علہ جن میں تیس سے زیادہ حاشی فضل اول پر مذکور ہوئے ۱۲ منہ (د م) فل معیار الحق ص ۲۸

تحقیقات جلیلہ فقیر غفرلہ القدر کے رسالہ **الہاد الکاف فی حکم الضعاف**^{۱۳} میں مطالعہ کیجئے اور سر دوست اپنی مبلغ علم تقریب ہی دیکھیے کہ ضعیف درجہ نامزد اور متروک اُس کے دو پایہ نیچے درجہ عاشد میں ہے غرض بعض ضعیف رجال شیخین میں اگرچہ متابعت یا یوں بھی واقع جس سے اُن کا نام متروک ہونا واضح۔

9

مثلاً (۱) اسید (۲) اسباط (۳) عبد الکرم (۴) اشعث (۵) زمعه (۶) محمد ابن یزید رفاعی (۷) محمد بن عبد الرحمن (۸) احمد (۹) ابی اور دوسرے۔

تقریب میں کہا کہ پہلے پانچ ضعیف ہیں، چھٹا بھی خاص قوی نہیں ہے، ساتواں مہول ہے، آٹھویں کو ابو حاتم نے ضعیف کہا ہے، نویں میں بھی ضعف ہے۔

عبد الکرم کے لیے مزی نے تہذیب میں "نت" کی علامت لگائی ہے (واضح رہے کہ "خ" سے مراد بخاری ہے اور "ت" سے تعلق، یعنی بخاری نے بھی اس کی روایت تعلقاً لی ہے) میزان میں بھی تہذیب کی پیروی کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس سے بخاری نے تعلقاً اور مسلم نے متابعتاً روایت کی ہے۔ اسی طرح حافظ نے بھی تقریب کی علامات میں اس کی پیروی کی ہے لیکن پھر متنبہ کیا ہے کہ صحیح "خ" ہے ("نت" نہیں) چنانچہ حافظ نے پہلے تو عبد الکرم کی وہ روایت ذکر کی ہے جو بخاری میں ہے پھر کہا ہے کہ یہ روایت وصل کے ساتھ ہے نہ کہ تعلق کے طور پر۔ (اس لیے "خ" کے ساتھ "ت" نہیں ہونی چاہئے کیونکہ "ت" تعلق کی علامت ہے)

(محمد ابن یزید، رفاعی کے بارے میں کہا ہے

لہ تقریب التہذیب ترجمہ نمبر ۶۴۲۱ محمد بن یزید دار الکتب العمیۃ بیروت ۱/۲۴۷ (باقی اگلے صفحہ پر)

عہ مثل اسید بن خزید، اسباط ابو الیسع، عبد الکرم بن ابی المخار، والاشعث بن سوار، زمعه بن صالح، محمد بن یزید الرفاعی، محمد بن عبد الرحمن مولیٰ بنی مزہرۃ، احمد بن یزید الحرانی، ابی بن عباس وغیرہم، قال فی التقریب فی الخمسة الاول: ضعیف، والسادس لیس بالقوی، والسابع مہول، والثامن ضعفہ ابو حاتم، والتاسع فیہ ضعف۔ وعبد الکرم، علم لہ المزی فی التہذیب خت، وتبعہ فی المیزان، فقال: اخرج لہ خ تعلقاً، و م متابعتاً۔ وكذا تابعہ الحافظ فی موطئ التقریب، ثم نبہ ان الصواب خ، حیث ذکر مالہ فی الجامع الصحیح، ثم قال: ہذا موصول و لیس معلقاً۔ وقال فی الرفاعی: ذکرہ ابن عدی فی شیلوخ البخاری، وجزم الخطیب بان البخاری راوی عنہ؛ لکن قد قال البخاری: رأیتہم مجتمعین علی ضعفہ۔ اھ قلت: المثبت اثبت، فلذا

راہِ عالمیہ سب کلامِ ملاجی کی غیبی بولِ عیبی احکام مان کر تھا حضرت کی اندرونی حالت دیکھیے تو پھر حسبِ عادت جو روایتِ حدیث بے نسب و نسبت پائے ان میں جہاں تحریف و تصرف کا موقع ملا وہی تبدیل کا رنگ لائے سند میں تھا عن شعبۃ عن سلیمان راب ملاجی اپنی مبلغ علم تقریب کھول کر بیٹھے روایتِ نسائی میں شعبہ نام کا کوئی نہ ملا جس پر تقریب میں کچھ بھی برج کی ہو لہذا وہاں بس نہ چلا سلیمان کو دیکھیں تو پہلی بسم اللہ یہی سلیمان بن ارقم ضعیف نظر پڑا حکم جڑ دیا کہ سند میں وہی مراد اور حدیث مرود، ملاجی! اپنے دھرم کی قسم سچ بتانا یہ جبروتی حکم آپ نے کس ریل سے جمایا، کیا اسی کا نام محمدؐ ہے، سچے ہو تو برہان لاؤ ورنہ اپنے کذب و عیب بزمِ بالغیب پر ایمان قلہا تو ابوہانکم ان کنتم صدقین حق طلبان وحق یروش کو اور معلوم ہو چکا ہے کہ مخرج حدیث اعمش عن عمارۃ عن عبد الرحمن عن عبد اللہ ہے بخاری مسلم ابوداؤد نسائی وغیرہم سب کے یہاں حدیث عمارہ بطریق امام اعمش ہی مذکور، صحیحین کی تین سندیں بطرق حفص بن غیاث و ابی معویۃ و جریر کلہم عن الاعمش عن عمارۃ صدر کلام میں، اور ایک سند نسائی بطریق داود عن الاعمش عن عمارۃ اس کے بعد سن چکے۔ پنجم نسائی کتاب الصلاۃ میں ہے، اخبرنا قتیبة بن سافین نا الاعمش عن عمارۃ النخ - ششم نسائی مناسک باب الوقت

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

علیہما علیہ خ، و اخرنا ہا عن لیمان تردد
المحافظ - والانصاف ان فلیحا وعبادا
وامثالہا ایضا ضعیفاء، والعذر ما افاده
الامام ابن الصلاح و تبعہ النووی وغیرہ
فاسرجم واعرف - واللہ تعالیٰ اعلم (م)
ہوتی ہے (اور ابن عدی نے اس کا شیخ بخاری ہونا ثابت کیا ہے) اس لیے ہم نے بھی اس کے نام پر "خ"
کی علامت نسائی ہے۔ لیکن حافظ کو چونکہ اس کے شیخ بخاری ہونے میں تردد ہے اس لیے "خ" کو ہم نے
"م" کے بعد لگایا ہے "م" سے مراد مسلم ہے) اور انصاف کی بات یہ ہے کہ قلیح، عباد اور ان جیسے اور کئی راوی
بھی ضعیف ہیں (اس کے باوجود ان کی روایات صحاح میں پائی جاتی ہیں) امام ابن الصلاح نے اس کی
معذرت خواہ وجہ بیان کی ہے اور نووی وغیرہ نے بھی ان کا اتباع کیا ہے، اس لیے ان کی طرف مراجعت کرو
اور سمجھو! واللہ تعالیٰ اعلم۔ (رت)

الذی یصلی فیہ الصبح بالمزلفۃ اخبرنا محمد بن العلاء ثنا ابو معویۃ عن الاعمش عن عمارۃ الخ
 یقتم سنن ابی داؤد حدثنا مسدد ان عبد الواحد بن نریاد وابا عوانۃ وابا معویۃ حدثوهم
 عن الاعمش عن عمارۃ - یقتم امام طحاوی حدثنا حسین بن نصر ثنا قبیصۃ بن عقبۃ والقریابی
 قال ثنا سفین عن الاعمش عن عمارۃ بن عمیس الخ - یہ امام اعمش امام اجل ثقہ ثبت حنفی حافظ
 ضابط کبیر القدر جلیل القدر اجلہ ائمہ تابعین ورجال صحاح ستہ سے ہیں جن کی وثاقت عدالت جلالت آفتاب نیمروز
 سے روشن تر ان کا اسم مبارک سلیمان ہے وہی یہاں مراد، کاشف تضعیف ابن ارقم دیکھ پانے کی خوشی ملاجی کی آنکھیں
 بند نہ کر دیتی تو آگے سوچتا کہ دنیا میں ایک یہی سلیمان نہیں دو ورق لوٹتے تو اسی تقریب میں تھا، سلیمان بن
 مہران الاعمش ثقہ حافظ عارف بالقول والاعمال وریح (سلیمان ابن مہران اعمش، ثقہ ہے، حافظ ہے،
 قرۃ کو جاننے والا ہے، متقی ہے - ت) جن حضرات کا جو شرف تیز اس حد تک پہنچا ہوا ہے سے کیا کہا جائے کہ ان
 سلیمان سے راوی بھی آپ نے دیکھے کون ہیں امیر المؤمنین فی الحدیث امام شعبہ بن الحجاج حنفی التزام تھا کہ تضعیف
 لوگوں سے حدیث روایت نہ کریں گے جس کی تفصیل فقیر کے رسالہ منیہ العین فی حکمہ تقبیل الالبہامین
 میں مذکور وہ اور ابن ارقم سے روایت مگر نادانوں سے ان باتوں کی کیا شکایت!

خامساً حضرت کو اپنی پرانی مشق صاف کرنے کو اسی طرح کا ایک اور نام ہاتھ لگا یعنی خالد امام نسائی
 نے فرمایا تھا: اخبرنا اسنعیل بن مسعود عن خالد عن شعبۃ بن سعد عن عمارۃ بن یونس عن
 خالد بن محمد رافضی ہے ملاجی! پانچ پیسے کی شیرینی تو ہم بھی چڑھائیں گے اگر ثبوت دو کہ یہاں خالد سے یہ شخص
 مراد ہے، ملاجی! تم کیا جانو کہ ائمہ محدثین کس حالت میں اپنے شیخ کے مجرد نام بے ذکر نمیز پر اکتفا کرتے ہیں، ملاجی
 صحابہ کرام میں عبد اللہ کتنے بکثرت ہیں خصوصاً عبادہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم، پھر کیا وجہ ہے کہ جب بصری
 عن عبد اللہ کہے تو عبد اللہ بن عمرو بن عاص مفہوم ہوں گے، اور کوئی کہے تو عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم،
 پھر رواۃ مابعد میں تو عبد اللہ صد ہا ہیں مگر جب سویہ کہیں حدثنا عبد اللہ تو خواہ مخواہ ابن المبارک ہیں،
 محمد بن کاشمار کون کر سکتا ہے مگر جب بندار کہیں عن محمد عن شعبۃ تو غندر کے سوا کسی طرف ذہن نہ جائے گا
 وعلیٰ بذہ القیاس صد ہا مثالیں ہیں جنہیں ادنے ادنے خدام حدیث جاستے سمجھتے پہچانتے ہیں - ملاجی! یہ

۲۶/۲	مطبوعہ نور محمد کتب خانہ کراچی	۱/۲۶	باب الصلوۃ مجمع	۱/۱۱۳	ایچ ایم سعید کینی کراچی	۱/۳۹۲	دارالکتب العلمیہ بیروت
۲۶/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	۱/۱۱۳	ایچ ایم سعید کینی کراچی	۱/۳۹۲	دارالکتب العلمیہ بیروت		
۱/۱۱۳	ایچ ایم سعید کینی کراچی	۱/۳۹۲	دارالکتب العلمیہ بیروت				

خالد امام اجل ثقہ ثبت حافظ جلیل الشان خالد بن حارث بصری ہیں کہ امام شعبہ بن الحجاج بصری کے فقیہ تلامذہ اور امام اسمعیل بن مسعود بصری کے اجل اساتذہ اور رجال صحاح ستہ سے ہیں اسمعیل بن مسعود کو ان سے اور انھیں شعبہ سے اکثر روایت بدرجہ غایت ہے، اسی سنن نسائی میں اسمعیل کی بیسیوں روایات ان سے موجود، ان میں بہت خاص اسی طریق سے ہیں کہ اسمعیل خالد بن حارث سے اور خالد شعبہ بن الحجاج سے ان میں بہت جگہ خود اسمعیل نے نسب خالد مصرحاً بیان کیا ہے۔ بہت جگہ انھوں نے حسب عادت مطلق چھوڑا۔ امام نسائی نے واضح فرمادیا ہے بہت جگہ سابق و لاحق بیانیوں کے اعتماد پر یوں ہی مطلق باقی رکھا ہے میں آپ کا حجاب ناواقفی توڑنے کو ہر قسم کی مصرح روایات سے بہ نشان کتاب و باب کچھ حاضر کروں۔

طریق شعبہ: (۱) کتاب الافتاح باب التطبيق اخبارنا اسمعیل بن مسعود حدثنا خالد بن الحارث عن شعبہ عن سلیط بن الخ۔

(۲) کتاب الطہارۃ باب النضج اخبارنا اسمعیل بن مسعود حدثنا خالد بن الحارث عن شعبہ الخ۔

(۳) کتاب المواقیب الرخصة فی الصلاة بعد العصر اخبارنا اسمعیل بن مسعود عن خالد بن الحارث عن شعبہ الخ۔

(۴) کتاب الامامة الجماعۃ اذا كانوا اثنين اخبارنا اسمعیل بن مسعود ثنا خالد بن الحارث عن شعبہ الخ۔

(۵) کتاب السہو باب التحری اخبارنا اسمعیل بن مسعود حدثنا خالد بن الحارث عن شعبہ الخ۔

(تصریح اسمعیل سوئے مامر)

(۶) کتاب الامامة الرخصة للامام فی التطویل اخبارنا اسمعیل بن مسعود ثنا خالد بن الحارث الخ۔

لہ النسائی	باب التطبيق	مطبوعہ مطبع سلفیہ لاہور	۱۲۳/۱
۲	باب النضج	" " "	۱۹/۱
۳	الرخصة فی الصلاة بعد العصر	" " "	۶۷/۱
۴	الجماعۃ اذا كانوا اثنين	" " "	۹۷/۱
۵	باب التحری	" " "	۱۳۶/۱
۶	الرخصة للامام فی التطویل	" " "	۹۴/۱

- (۷) کتاب قیام اللیل باب وقت رکعتی الفجر اخبرنا اسمعیل بن مسعود قال ثنا خالد بن الحارث الخ۔
 (۸) کتاب الزکوٰۃ عطیۃ المرأة لغير اذن زوجها اخبرنا اسمعیل بن مسعود ثنا خالد بن حارث الخ۔
 (۹) المزارة اعدیت النہی عن کرم الارض بالثلث والربع اخبرنا اسمعیل بن مسعود قال ثنا خالد بن الحارث الخ۔

(۱۰) القسامة والقود باب عقل الاصاب اخبرنا اسمعیل بن مسعود حدثنا خالد بن الحارث الخ۔

التصريح النسائي

- (۱۱) کتاب الحيض مضاجعة الحيض في ثياب خيشة اخبرنا اسمعیل بن مسعود حدثنا خالد وهو ابن الحارث الخ۔
 (۱۲) قبيل کتاب الجمعة باب اذا قيل للرجل هل سليت اخبرنا اسمعیل بن مسعود و محمد بن عبد الاعلی قال حدثنا خالد وهو ابن الحارث الخ۔

- (۱۳) کتاب الصیام لا تقدم قبل شهر رمضان اخبرنا اسمعیل بن مسعود ثنا خالد وهو ابن الحارث الخ۔
 (۱۴) المزارة من الاحاديث المذكورة اخبرنا اسمعیل بن مسعود ثنا خالد وهو ابن الحارث الخ۔
 (۱۵) کتاب الاشارة الترخیص فی ابتداء البسر اخبرنا اسمعیل بن مسعود ثنا خالد یعنی ابن الحارث الخ۔
 کیوں ملا جی! یہ کیا دین دیا سنت ہے کہ حدیثیں رو کر کرنے کو ایسے خوبے فقیرے بناؤ اور بے تکان جرم کرتے ہوئے پک تک نہ جھکاؤ، وہ تو خدا نے خیر کر لی کہ امام نسائی نے اسمعیل بن مسعود کہہ دیا تھا کہیں ترا اسمعیل ہوتا تو ملا جی کو کہتے کیا لگتا کہ یہ حدیث تم اہل سنت کے نزدیک سخت مردود کہ اس کی سند میں اسمعیل بطوی موجود۔

۲۰۶/۱	مطبعة مطبع سلفیہ لاہور	باب وقت رکعتی الفجر	سنن النسائي
۲۸۹/۱	" " "	عطیۃ المرأة الخ	" "
۱۴۳/۲	" " "	الثالث من الشروط في المزارة والوثائق	سنن النسائي
۲۴۴/۲	مطبعة مطبع سلفیہ لاہور	باب عقل الاصاب	سنن النسائي
۴۳/۱	" " "	مضاجعة الحيض الخ	سنن النسائي
۱۶۰/۱	" " "	باب اذا قيل للرجل الخ	" "
۲۴۹/۱	" " "	التقدم قبل شهر رمضان	" "
۱۴۶/۲	" " "	المزارة من الاحاديث المذكورة	" "
۳۲۱/۲	مطبع سلفیہ لاہور	الترخیص فی ابتداء البسر الخ	" "

مُلا جی! صرف ایک مسئلے میں اول تا آخر اتنی خرافات، علم حدیث کی کھلی کھلی باتوں سے یہ جا بجا نہ مخالفت، اگر دیدہ و دانستہ ہیں تو شکایت کیا ہے کہ اخفائے حق و تبلیغ باطل و تلبیس عامی و اغوائے جاہل، طوائف ضالہ کا ہمیشہ داب رہا ہے، اور اگر خود حضرت کی حدیث دانی اتنی ہے تو خدا را خدا و رسول سے حیا کیجئے، اپنے دین دھرم پر دیا کیجئے یہ منہ اور اجہتا کی لپک، یہ بیعت اور مجتہدین پر ہیک، عمر و فاکرے تو آٹھ دس برس کسی ذی علم مقلد، کفش برداری کیجئے، حدیث کے متون و شروح و اصول و رجال کی کتابیں سمجھ کر پڑھ لیجئے اور یہ نہ شرمائے کہ بوڑھے طوطوں کے پڑھنے پر لوگ ہنستے ہیں، ہنسنے دو ہنستے ہی گھر بستے ہیں، اگر علم مل گیا تو عین سعادت یا طلب میں مر گئے جب بھی شہادت، بشرط صحت ایمان و حسن نیت واللہ الہادی لقلب الخبت۔

الحمد للہ مہر حق متعلیٰ ہوا اور آفتاب صواب متعلیٰ، جن جن احادیث سے جمع بین الصلواتین کا ثبوت نہ سہل ثبوت ملکہ قطعی ثبوت زعم کیا گیا تھا واضح ہوا کہ ان میں ایک حرف ثبوت مقال نہیں مذہب حنفی اثبات صوری و نفی حقیقی دونوں میں بے دلیل بتا دیا تھا، روشن ہوا کہ قرآن و حدیث اُسی کے موافق دلائل ساطعہ اُسی پر ناطق جن میں رد و انکار کی اصلاً مجال نہیں، اور بعونہ تعالیٰ بلفیل مسند وہ تازہ مجملہ کہ نہ مشغلہ ادعائے عل بالحدیث کا اُشغلا اُس کا بھرم بھی من مانتا کھلا کہ ہوا سے غرض ہو جس سے کام اور اتباع حدیث کا نام بدنام، پُرانے پُرانے حد کے سیانے جب اپنی سخن پروری پر آئیں صحیح حدیث کو مردود و بائیں ائمہ کو مطلقون بقائیں، بخاری و مسلم پس پشت ڈالیں، ان کے رواۃ و اسانید میں شاخاں نکالیں، ہزار چھل کریں سو ہزار چیچ جیسے بنے صحیح حدیثیں بیچ، امام مالک و امام شافعی کی تقلید حرام نہ فقط حرام کہ شرک کا پیغام، مگر جب حنفیہ کے مقابل دم پر بنے مجتہد چھوڑ مقلدوں کی تقلید سے گارہی چھنے، اب ایک ایک شافعی مالکی کو جھک جھک کر سلام اُس کے پاؤں پڑا اُس کا دامن تمام، یہ بڑا پیشوا وہ بھاری امام، اُن میں جس کا کلام کہیں ہاتھ لگ گیا اگرچہ کیسا ہی ضعیف کتنا ہی خطا، بس خضر مل گئے غنچے کھل گئے، اندر کے جی کے کواڑ کھل گئے سب کو فت سوخت کے غبار دھل گئے، وحی مل گئی ایمان لے آئے اُسی سے حنفیہ پر رجعت لائے، اب خبردار کوئی جیچھے نہ پڑو آج بار و رہبان کی آیت نہ پڑھو، پھٹکارے کی گھڑی بچاؤ کا وقت ہے، شرک بلا سے ہوا اب تو مکت ہے۔ مسلمانو! حضرات کے یہ انداز دیکھئے بھالے اپنا ایمان بچائے سنبھالے، فریب میں نہ آنا یہ زہر درجہ ام ہیں دھوکا نہ کھانا، سبزہ بردام ہیں بے سہاروں کی چال ہر حال بُری ہے تقلید سے بری ائمہ سے بری ہے بے راہ روی کا دھیان نہ لانا چادر سے زیادہ پاؤں نہ پھیلانا، اتباع ائمہ راہ بُدی ہے راہ بُدی کا والی خدا ہے، اللہ الحمد ولی الہدایۃ منہ البدایۃ والیہ النہایۃ۔

خلاصۃ الکلام و حسن الختام الحمد للہ نعمن اپنے ذرۃ اقصیٰ کو پہنچا اب مخلص کلام و حاصل مرام چند باتیں یاد رکھئے،

اولاً جمع صوری بدلائل صحیحہ روشن ثبوت سے بے پردہ و حجاب اور اُس کا انکار انکارِ آفتاب۔
ثانیاً کسی حدیث صحیحہ میں جمع تقدیم کا نام کو بھی اصلاً پتا نہیں اُس کی نسبت ادعاے قطعی ثبوت محض
نفع العنکبوت۔

مثلاً جمع تاخیر میں بھی کوئی حدیث صحیح صریح جیسا کہ ادعا کیا جاتا ہے ہرگز موجود نہیں یا ضعاف و مناکیہ
ہیں یا محض بے عائد یا صاف محمل اور محتملات سے ہوئے اثبات مہمل و محمل۔

رابعاً جب جمع صوری پر ثبوت مفسر متعین ناقابل تاویل قائم تو محتملات خصوصاً حدیث ابن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہما کا اُسی کی طرف رجوع لازم کہ قاعدہ ارجاع محمل بہ متعین ہے نہ عکس کہ مبراہنکس۔

خامساً نماز بعد شہادتین اہم فرائض و اعظم ارکان اسلام ہے اور اُس میں رعایت وقت کی فرضیت

اور اظہر ضروریات دین سے جسے مسلمانوں کا ایک ایک بچہ جانتا ہے یوں اوقات خمسہ غایت شہرت و استغاضہ پر
بالغ حد تو تو ہیں اگر حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حالت سفر میں جس کی ضرورت ہمیشہ

ہر زمانہ میں ہر شخص کو رہی اور رہتی ہے چار نمازوں کے لیے اوقات مشہورہ معلوم معروفہ کے سوا قولاً یا فعلاً کوئی
اور حکم عطا فرمایا ہوتا تو واجب تھا کہ جس شہرت جلیلہ کے ساتھ اوقات خمسہ منقول ہوئے اُسی طرح یہ نیا وقت بھی

نقل کیا جاتا آخر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فعل کسی غلوٹ میں نہ کیا غزوہ تبوک میں ہزار ہا صحابہ کرام
رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہمراہ رکاب سعادت مآب تھے اگر حضور جمع فرماتے بلاشبہ وہ سب کے سب دیکھتے اور کثرت

رواۃ سے اسے بھی مشہور کر چھوڑتے یہ کیا کہ ایسی عظیم بات ایسے جلیل فرض کے ایسے ضروری لازم میں ایسی صریح
تبدیل ایسے مجمع کثیر کے سامنے واقع ہو اور اُسے یہی دو ایک راوی روایت فرمائیں تو بلاشبہ یہی جمع صوری فرمائی

جس میں نہ وقت بدلانہ کسی حکم میں تغیر نے راہ پائی کہ اُس کے اشتہار پر دواعی متوفر ہوتے نظر انصاف صاف ہو
تو صرف ایک ہی کلام تمام دلائل خلاف کے جواب کو پس ہے کہ جب باوصف توقر دواعی نقل آحاد ہے تو لاجرم

جمع صوری پر محمول کہ تو فرمہور اور بالفرض کوئی روایت مفسرہ ناقابل تاویل ملے تو متروک العمل کہ ایسی جگہ آحاد رہنا
عقل سے دور۔

سادساً نمازوں کے لیے تعین و تخصیص اوقات و آیات قرآن عظیم و احادیث حضور سید المرسلین
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قطعی الثبوت ہے اگر کہیں اُس کا خلاف مانے تو وہ بھی ویسا ہی قطعی چاہیے جیسے

عصر عرفہ و مغرب مزدلفہ کا اجماعی مسئلہ ورنہ یقینی کے مقابل نفی مضحل۔

سابعاً بالفرض اگر مثل منع دلائل جمع بھی قابل سمع تسلیم کیجئے تاہم ترجیح منع کو ہے کہ جب حافظ و بلج مجمع
ہوں تو حافظ مقدم ہے۔

ثامناً جانب جمع صرف نقل فعل ہے قول اگر ہے تو جمع صوری میں اور جانب منع دلائل قویہ و فعلیہ دونوں موجود اور قول فعل پر مزج تو مجموع قول و فعل محض نقل فعل پر بدرجہ اولیٰ۔

تاسعاً اقصیت راوی اور مزج منع ہے کہ ابن عمر و انس میں کسی کو فقہاً بہت جلیلہ عبد اللہ بن مسعود تک رسائی نہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین، یہ وہی ابن مسعود ہیں جن کی نسبت حدیث میں ہے، حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

تمسکوا بعہد ابن ام عبد اللہ (ابن ام عبد اللہ کی باتوں سے تمک کیا کرو) رواہ الترمذی عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (نوٹ، اصل متن ترمذی میں الفاظ یوں ہیں تمسکوا بعہد ابن مسعود رضی اللہ عنہ۔ نذیر احمد) مرقاۃ میں ہے اسی لیے ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اُن کی روایت و قول کو خلفائے اربعہ کے بعد سب صحابہ کے قول پر ترجیح دیتے ہیں۔

یہ وہی ابن مسعود ہیں جنہیں خلیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صاحبِ سر رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے: ان اشبه الناس دلا و سماً و هدیا برسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا بن ام عبد اللہ۔ رواہ البخاری و الترمذی و النسائی۔

یہ وہی ابن مسعود ہیں جنہیں امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے: کیف صلی علیاً (ایک گٹھری ہیں علم سے بھری ہوئی)۔

نہایت یہ کہ حضور اقدس سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: رضیت لامتی ما رضی لہا

۱۔ جامع الترمذی مناقب عبد اللہ بن مسعود مطبوعہ کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۲۲۱/۲

۲۔ مرقات المفاتیح جامع المناقب، الفصل الاول، مکتبہ امدادیہ ملتان ۴۰۹/۱۱

۳۔ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ بخاری باب جامع المناقب مطبع مجتہائی دہلی ۵۷۴

جامع الترمذی، مناقب عبد اللہ بن مسعود امین کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۲۲۲/۲

ف مشکوٰۃ میں یعنی یہی الفاظ ہیں جبکہ ترمذی میں الفاظ یوں ہیں: کان اقرب الناس هدیا و دلا و سماً برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن مسعود اور بخاری میں الفاظ یوں ہیں ما علم احداً اقرب سماً و هدیا و دلا بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم عن ابن ام عبد۔

۴۵۹/۳

۴۔ اسد الغابۃ فی معرفۃ الصحابہ ترجمہ عبد اللہ بن مسعود (مکتبہ اسلامیہ، ریاض الشیخ

۵۔ المستدرک کتاب معرفۃ الصحابہ دار الفکر بیروت ۳۱۴/۳

ابن ام عبد (میں نے اپنی امت کے لیے پسند فرمایا جو کچھ عبد اللہ بن مسعود اس کے لیے پسند کرے) رواہ المحاکم
پسند صحیح -

لا جرم ہمارے ائمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک خلفائے اربعہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کے بعد وہ
جناب تمام صحابہ کرام علیہم الرضوان سے علم و فقہیت میں زائد ہیں، مرقاة شرح مشکوٰۃ میں ہے:
هو عند امتنا افقه الصحابة بعد الخلفاء ہمارے ائمہ کے نزدیک ابن مسعود و خلفاء اربعہ کے بعد سب
الاصحاب سے زیادہ فقیہ ہیں۔ (ت)

عاشراً اگر بالفرض براہین منع و ادلہ جمع کا نئے کی تول برابر ہی سہی تاہم منع ہی کو ترجیح رہے گی کہ اس میں
احتیاط زائد ہے اگر عند اللہ جمع درست بھی ہوئی تو ایک جائز بات ہے جس کے ترک میں بالاجماع گناہ نہیں بلکہ اتفاق اُس
کا ترک ہی افضل ہے اور اگر عند اللہ نادرست ہے تو جمع تاخیر میں نماز دانستہ قضا کرنی ہوگی اور جمع تقیم میں سرے سے
ادائی نہ ہوگی فرض گردن پر رہے گا تو ایسی بات جس کا ایک پہلو خلاف اولیٰ اور دوسری جانب حرام و گناہ کبیرہ ہو عاقل
کا کام یہی ہے کہ اُس سے احتراز کرے، یہاں جو ملاجی ایمان کی آنکھ پر ٹھیکری رکھ کر لکھ گئے ہیں کہ تشکیک مذکور اُس
صورت میں جاری ہوئی ہے جس میں طرفین کا مذہب مدلل بدل لے ہو اور صورت اختلاف کی ہو حالانکہ مسلمہ جمع میں بالیقین
کا دعویٰ بے دلیل ہے اور ناجائز گناہ ان کا خلاف ہے اختلاف نہیں پس اگر صحت میں عمل بدل بدل کے قول بے دلیل
شک ڈال دیا کرے تو سیکڑوں اعمال باطل ہو جائیں اور حق و باطل میں کچھ تمیز نہ رہے، ان جھوٹی بالا خانوں سینہ زوری
کی کن ترانیوں کا کچا چٹا بھونہ تعالیٰ سب کھل چکا مگر حیا کا بھلا ہو جس کے آسرے بیٹے ہیں یوہیں تو آفتاب پر خاک
اڑا کر اندھوں کو بھٹا دیا کرتے ہیں کہ حنفیہ کا مذہب بے دلیل و خلاف حدیث ہے، خدا کی شان قرآن عظیم و احادیث
رسول کریم علیہ و علی آلہ افضل الصلوة والتسلیم کی اُن فاجر دیلوں کو جنہیں سن کر جگر تک دھک پہنچی ہوگی بے دین ٹھٹھاؤ
اور اپنے ضعیف و بے ثبوت قول کو قطعی یقینی مدلل بناؤ اور عمل بالحدیث و دین دریا نت کا نام لیتے نہ شراؤ و انا للہ
وانا الیہ سراجعون - ص

اومیان کم شدہ ملک گرفت اجتہاد

فقیر غفرلہ المولیٰ القدر نے یہ چند اوراق کہ بنظر احقاق حق لکھے مولیٰ تعالیٰ عز و جل اپنے کرم سے قبول فرمائے

عہ یعنی نصوص منقول و قواعد اصول سے قطع نظر کر کے بہ مقتضائے عقول ہے۔ (م)

شرِ حَسَاد و شامتِ ذُنُوب سے محفوظ رکھے۔ وجہ ثبات و استقامتِ مقلدینِ کرام بنائے، یہ امید تو ان شاعرِ اللہ
 تعالیٰ القریب المجیب نقد و وقت ہے مگر دشمنانِ حقیقت کو ہدایت ملے عنادِ حقیقہ کی راہ نہ چلنے کی طرف سے یاس
 سخت ہے کہ کھلے مکابروں میں جن صاحبوں کی یہ ہمتیں بڑھی ہیں یہ مشقیں چڑھی ہیں انھیں آئندہ ایسی اور ان سے
 بڑھ کر اور ہزار ہٹ دھرمیاں کرتے کیا لگتا ہے، تحریفِ تعصبِ مکابرے حکم کا کیا علاج ہے سوا اس کے کہ
 شرِ شریان سے اپنے رب عزوجل کی پناہ لوں اور بتوکل روح اکرم امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اُس سے عرض
 کروں رَبِّ اِنِّیْ اَعُوْذُبِکَ مِنْ هَمْزَاتِ الشَّیْطَانِ وَاَعُوْذُبِکَ رَبِّ اِنْ یَحْضُرُوْنَ ۝ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی
 عَلَی الْہَادِی الْاَمِیْنِ الْاِمَانِ الْہَامُوْنَ مُحَمَّدٍ وَّ اٰلِہٖ وَصَحْبِہٖ الْکَرَامِ وَ الَّذِیْنَ ہُمْ بِہِدَیْہِم
 یَهْتَدُوْنَ الْحَمْدُ لِلّٰہِ کہ یہ مبارک رسالہ نفیس عجائب پانزدہم ماہِ رجبِ مرجب ۱۳۱۳ھ سحرِ یہ علی صاحبہا افضل الصلوة
 و التحیة کو تمام اور بلحاظ تاریخ حاجز البحرین الواقع عن جمعہ الصلواتین نام ہوا سر بتا تقبل منا
 اِنَّکَ اَنْتَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ مُحَمَّدٍ وَّ اٰلِہٖ وَصَحْبِہٖ اٰجْمَعِیْنَ
 اٰمِیْن مَسْحَانِکَ اللّٰہُمَّ وَ بِحَمْدِکَ اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ اَسْتَغْفِرُکَ وَ اَتُوْبُ اِلَیْکَ ۝ اللّٰہُ
 سُبْحٰنَہٗ وَ تَعَالٰی اَعْلَمُ وَ عَلِمَہٗ جَلِ مَجْدَہٗ اَنْتُمْ وَ اَحْکَمُ۔